

۵۹۳۱

مجموع فيه ۱۱ (لکتاب سینه)



- 1 شرح المعرعة الوغليسية للشيخ زروق
- 2 الة كلمة وما تى كلمة لدفاض الفضا عكم رفراله من
- 3 الكلاخ عر حريك المعراج لأبج حرج
- 4 بحسره وبعها عر الالة بان بعرفها غير اكمال النظام
- 5 اربعون حريك بالاسناد واحد قسم الزوب الابرير
- 6 تسعة اوراق بعها هو رة تير
- 7 ياشرا في علم الالة
- 8 بيدان الحكايا والتفسير والاشتمال لابر الفاض علم الافراد
- 9 سوال وجواب لافراد
- 10 كتاب الشرح القويم في فعل المجمع لمعجم البهيم العليم
- 11 التجميع زعان الصوع غير فزاده الحويك للسلكان مولا سليمان
- 12 تحوير الابرار من الالة البعير للسير محمد كسور البعير محمد الالة
- 13 اشتها رير الريب دلفا الحبيب
- 14 شرح زغ الخصال المعبر للزروب المقتدر والمناخي

شرح المفردات الرغيبية للامام ابو العباس

احمد بن احمد زروق البزنجي

القدس الرضوي القاري

الطبعة الاولى

عشر

١٩١٥

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقم:	٥٤٢١ - ١١٤٩
العنوان:	شرح المفردات الرغيبية
المؤلف:	احمد بن احمد زروق البزنجي
تاريخ النسخ:	الربيع الثاني ١٢١٦ هـ ١٨٠١ م
اسم الناشر:	-----
عدد الأوراق:	١٠٤ - ١٠٥
ملاحظات:	-----

امرت ان اخطب الناس على قدر عقولهم **قوله** وفي الحديث يعني الغنم المنسوب
 الى النبي صلى الله عليه وسلم وسمى بالحديث خروشه في فائنه وسمى الغنم الذي هو
 الغنم ان اذ كل منهما اخذ عنه عليه السلام وان اختلفا بالحكم **قوله** الصحيح وصح
 الحديث واحترزه في الحسن والضعيف وغيرهما والصحيح ما اتصل منك بعقولهم
 يعني الى مثله بلا ضرر ولا غلة وعلى الصحيح ما رواه الشيخان وماذا الحديث منه
 وان كان السيل في رواية مسلم فاصل الحديث متبع عليه **قوله** عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه يعني في رواية ابنه عمر رضي الله عنه عنهما وناهي عن الحديث هما فيه
قوله قال يعني عمر بن الخطاب جلوس في رثته وفي صحابته واتي بالحال
 ليشرح بالاشياء وذكر الجماعة لتتبع الشبهة ويتفوق الغنم وماذا في الحديث متى
 امكنه **قوله** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني في مجلسه وفي ذلك ان اخطبته المحل
 لكيسر سنة وانه كعبته حتى كان الفجر عنك **قوله** صلى الله عليه وسلم من سنة
 الحديث والى بالصلوات ان اتفقتم في قلوبهم وعزم التكليف وافع منع بلما فوجت
 اذكار الامان التزم مثل ما اذا حتى كره جمهور الحديث ايراد الصلاة عن التسليم والتسليم
 عن الصلاة فلا ينبغي اغفالها والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم خير كلمة **قوله**
 اذ طلع علينا رجل ايه طلع لنا في حيث لا ندر ولا نشعر **قوله** تاريد بن ابي اسحاق
 دليل كمال مروه ثم وعقله فانه صلى الله عليه وسلم كمال العقل ومضى الحديث ان
 السنة جميل يحب المحال **قوله** تاريد بن سواد الشعر وذلك دليل جماله في نفسه
 بهو جاهد بالجمال البش خلفا وثقلا اذ لا اصى في سواد في بياض مناسب وانما كان كرك
 لتقبل عليه انكسار في مقتضى ما يلقيه ويلقى اليه ومننا استحب للعالم التحمل وكثرة
 المنعول اسما بالانفس والاشياء في غير معاد ان تسأله بالوان فغير لبس عليه السلام
 لا خضر ولا حمرا ولا محجرا ولا سود ولا صحر ولا زرق فانه لم يرد فيه في الاشياء
 ولا اخر فلان عليه السلام في غير ثيابك ان يفسر بلبسها اصيا لم وكعبنا فيملا قوتنا

تاريد

برن على انهما فضل ٢ انما افضل برنول من التبعيضية ذكرنا السمع وود ٢
 اذ ابا الميربي **قوله** لا يرى عليه ان السمع يعني من التفتش والغبار
 والشمس ونحو ذلك فاستغنى في مروه ويعامل بما يعامل به المسلم من المبرك والاكرام
قوله ولا يعر به منا احري يعني الجراح الى التسليم عليه وسؤاله عن عقله وحاله
 فانه ذلك سنة وانما وصح منك لا وطو ليشعر ان استفصال العقاد من السنة
 وان منك الحلة ٢ يات طامحا لا بخار ٢ لا يري في الارض ونحوه ان كان بشرا او ما
 مثله ان كان ملكا وانما لم يجر مواصلة لينة لعلمه ان ما ذ الانوع من الكرامة
 للبشر والحي وميم نوع دليل على في انك ما ذ الانوع من الكرامة والله اعلم **قوله**
 حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يزل ماشيا حتى وصل الى المجلس وانتم فيه
 الى مجلسه عليه السلام مجلس عادي لا مغادلا وجهه وفي ما ذ انتم كانوا لا ينصرون
 احدا الى المجلس ان يتعري غير من المجلس وان حو السائل في الغنم ما العالم وعزم البيا
 لسات بالناس في كلب العلم فانه لا ياخذ العلم متبكم ولا مستحب **قوله** جاسر ركنية
 التي ركنية يعني انه جعل ركنه نفسه مستقرة الى ركنية النبي صلى الله عليه وسلم وماذا
 يزل على ان جلوسهما التزم مع او على ضرر والفرير وثلا مما يجلسهما عليه السلام **قوله**
 ووضع يديه على مخزبه يعني الرجل على مخزى نفسه ويحمل مخزى النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم وعلى كل فهو غاية الغنم خلافا لما يفعله بعض اهل الزمان من يتكلم في التعليم من
 تبعير الغنم حتى لو من ثوبه ثوبه ذات جنابة لا كبره لما وانما بالانعام عن
 رؤيته واحناه الراس وغير ذلك مما نزل الله الراس منه **قوله** وقال يا محمد
 الرجل الموصوف مانصه يا عمرو لم يغفل يا رسول الله ان المقام مقام سؤال على اهل البري
 ان به ثبت الرسالة وغيرها واظلم بر ايام الحمل بالرسالة وغير ما يعلم الجمل كيم
 يفعل في اول الام الى مثله فانه حتى السؤال نصملا تعلم **قوله** اخبرني
 الاسلام يعني ما هو وما حله وقاعته فانه الرضول في الشئ مرم عن العلم به وفرا قال تعالى

ما التزم حيب واليها
 فيحتاج

ان الربيع عن اسم الاسلام وقال ومن يستغ غير الاسلام وفيما لم يقبل منه فتعني
 كلب العلم به (صلاً ومجلاً) **فوله** فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني
 في جواب سؤاله لما تعني من حق السابيل ما علم ان تظهر ان لا اله الا الله (صلاً) تعني
 وتعرف بانه لا معبود غيري سوى الله تعالى فان الله اسم للمعبود بالحق والحق ٥٧٧
 اسم لكل معبود غيري او باكل مكان القابل لهذا ذلك الكلمة يقول كل من غير
 غير الله معبودا كل **فوله** وان هو رسول الله يعني وتعرف بالحق على
 ماذا الوجوب فانه شرط في محبة الكلمة (الاولى) بل لا يصح القول في (الاسلام) الا بما هو
 وامر وقها واجتماع من في واحدة في العزم مع اعتقاد الاستمرار وقيل يجب تجويزها عن
 الموت مع الاذعان بما يمكنه ذلك ولم يفعل ما كان عاصيا وميب نفي وما عدا ذلك
 في فيه من فواعل الخير وقيل يجب تجويزها كل يوم ان المير يوت على ما علم عليه
فوله وتقيم الصلاة يعني المزمع وضوء وما كراه بعض روايت الخريث ويحتمل
 كل صلاة لان العلم بالبر خير والتفعل واحدا سيما على القول بانه يجب بالشرع
 وعلى كل حال بان لم يجب باقامته اركانها واجبة والا فهي تلاعب والافلام على الايمان
 بها على انهم وجه من شوط الصحة والاحمال كظاهر او باكتفاء والله اعلم **فوله** وتوتى
 انزل الله يعني قوله تعالى في المال عز وجوبه بل انراخ على حسب ما وجب في الشرع وهو
 العشر في الحرث انما تنفيح السجدة (ووجهه) وهو كل ما في سفينة تملك كثير من السوايا وغوما
 وربع العشر من الزرع والعضن اذا بلغت عشر بردين اشرعيا بما هو فدا وبلغ الحرث
 خمسة اوسى شرعية واشترى بها دون ذلك وزكاة العبد واجبة وفرضها طاع بصلح
 النبي صلى الله عليه وسلم من جل عبث اهل البلد بخير صا انسان على كل تلزمه بعبث
 من المسلمين شرعا وزكاة العاشية مصلية كتب البعثة فمراعاة اربابا كلينا وبالله
 التوفيق **فوله** وتصوم رمضان يعني اشتمل المكتوب بحيث تترك من ايامه
 من كل واحد واحد واجبه وما ذا الحرث جواز اطلاق رمضان على اشتمل

وهو ما



من غير تفسير ومنع بعض العلماء تغلفا بل لا ينة ولما ورد في انه رمضان
 الله ولم يصح وقيل ان دل السيل على اشتمل بلزوا ٧ ملا والله اعلم **فوله**
 وتنج البيت ان تقصر للزيارة مع اما كثر معلومة بعبث معلومة في وقت معلوم
فوله ان استصحت اليه سبلا يعني ومرت اليه طريقا والسيل العربي
 السابيل والزيادة المبلغ انقصة على الوصول اما راجلا واما راكبا وهو افضل على
 المشهور مع حجة الدين وفي اعتبار ما يجمع به ثانيا يعتمدها الى اخرى ما يرجح
 فيه معاشرة وانما فعل يجب على اهل المحلة واذا جعل مل يجر او لا يجر من اعتبار جعله
 عليه السلام وفعل القابل للمح سافرا من اهل المغرب فلهذا وفيه ان كان امر ذلك
 والى جواب ان يقال لا استلزامه محروقة في المغرب وفي الاستلزامه لربا مع عليه
 ورايت كتابا في الرد على فادل ما ذكره الكلمة ومن قالها من العلماء فتعريفها للمعانة
 والله اعلم **فوله** فلان صرفت يا محمد يعني له السابيل صرفه عليه السلام
 عن سماع الجواب وذلك لما دل عليه الجواب من الاستلزام والجمع وما اقتضاه
 العلم بفواعل الكلام ومنه في العلوم واه مثل هذا الذي تيب لا يقع الا في جملة الالهي
 لا لما علمه قبل ذلك من صرفه ان المقام مقام تعليم والله اعلم **فوله** قال يعني
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه يعني انهم اعجبهم منه ذلك وتعجبوا منه اذا طار المشا في
 في سؤال وتصريه فان اتصروا في ثقتهم يقتض عزم السؤال والسؤال يقتض البحث
 عن ادلة المسؤل ووجهه ولا يكتفي بما في الجواب من الاستلزام **فوله**
 قال يعني السابيل ما خبره عن الاميل يعني ما تفسير شرعا ليقوم العلم به مما تزعى
 الاسلام بوصفه وفواعله ويكون فيه التعبير على بصيرة من امر **فوله** قال يعني
 النبي صلى الله عليه وسلم ما نص ان تومي بالله انصره بما يجب له وما يجوز به حقه وما
 يستميل عليه ثم قال وملا دنته ايا وتومي بملا دنته بحيث تضر بوجودهم وتثبت ما
 ائنت الله لهم وتثني ما انفعاله بحسنهم وفي حديث ابي ذر رضي الله عنه قلت يا رسول الله



يعني محلة امره في التمثل وصحة الجلوس والسؤال والقبول وانما عيني كونه جبريل
لانه اعظم الملائكة عباد الله اعلم ابو خرا لا عظم علمه ودينه **سواء**
الاول في تمثيله رجلا هل يجوز منه جواز اختلاف الزكورية على الملائكة وكونه وحد
عمر له بزره محتمل وفي المسئلة ظلام احسنه الوصف عود ذلك مع تنبيه ينظم في الاثني
التي نفاها الله عنهم الثانية قال جماعة من الصوفية ان جبريل شيخ النبي صلى
الله عليه وسلم وملاذ الفطرية ان النبي صلى الله عليه وسلم هو شيخ جبريل فيما
قوله ذلك على جواز اخرا الشيخ عز الدين والخطابه من علمه يعلم غيرك واذ عانه
له في مرتبة الثالثة قال بعض المحققين في بلغ اني حفيظة الاسلام لم يفرزاه بغير
عز العمل ومن بلغ اني حفيظة الايمان لم يفرز ان يلتفت اني العمل ومن بلغ اني
حفيظة الاسلام لم يفرز ان يلتفت اني امر سوى الله تعالى انتمى قلت
ولما مشروطا تحت كلمه **سواء** في سياق الحديث اراد الكلام على الجمع
منه في خبر فواعد الايمان والصلوة والصوم وما يتعلق بالجوارح ولم يفرز ان يكون
والجمع انما ليسا بعامى الوجوه بل على من يشي يترك عليه او يحجب به **سواء** والايمان
بل انكم موافقون بوجوه اياها تصحيح بالقلب على انه موجود واجب الوجود
في غير تفسير بله ولا مكان ولا جهة ولا صفة توهم **سواء** وانه تعالى فريه يعني
سواء وجوده وجوده في ذاته انما الواجب الوجود لذاته لا مقتضى لوجوده وما
يعني كونه

لا بد ان

لا بد ان لا يثبت له لا مقتضى لوجوده فانه لا يفرز على لسان العرب على ما
تفرع زمانه وان كان اني لا انما ولا يفرز الا انما في حقه تعالى موجب نفسي
ما يتوهم من ذلك **سواء** ولا انقضاء له وانه يعني لا اخر له لان انما
ايضا عن العرب ما استمر وجوده وان كان قابلا للانقضاء ولا يفرز في حقه تعالى
موجب تحقيق البقاء **سواء** موصوف بصفات الجلال والجمال ان
ان الصفات الكمالية ثابتة له فيوصف بما وصف به نفسه من الكمالات وينزه
عما لا يليق به وما جابنا عنه وعن رسوله الله مما يخالف ظاهر المعقول اعتقنا
فيه انتم به ونفي التثنية وهو هذا امره اني انما في طابع المحنة
نحتمه بنقول في كل مشكل من الصفات السبعية ما قلناه ملحة في الاستنوار
اذ قال الاستنوار معلوم والكيف غير معقول ولا يمان به واجب والسؤال
عنه برعة **سواء** في بعض بحيلة فريته فلا يثبت بزاره غير مستبعدة في غير ولا
متعلقة بزره في غير ولا مقتضى على شيء **سواء** عالم يعني يعلم فريته فاهم
بزاره متعلق بالمعروف من حيث استعماله ان كان مستحيلا ومرجيت جواز له وتفرزه
فوعمه ان كان جازيا او بالوجود من حيث وجوده فاهم واجبا بزاره علمه بزره
وليس الا وهو صفاته والسموات وان كان واجبا لغير علمه بزره ويعلم متعلقات
وجوده من صفة واسم ومعل وغير ذلك كما يعلم حكمه فهو يعلم ما كان وما يكون وما
لا يكون انه لا يكون من حيث انه لا يكون وليعينة وجوده ان كان مما يفرز ان يكون كما
قال تعالى ولوردوا لهادوا لما نوا عنه الثانية فلا يعز عن علمه متعلق ذرلة في السماوات
ولا في الارض بل يعلم الله واخفى ويطلع على الضمير والتجوي لا تحصى معلوماته ولا
تنتهي من ضروراته **سواء** فريه يعني بفرقة فريته فلا يثبت بزاره متعلقة
بالفرور قبل بوزة تعلقا صلا حيا وعز انهم وز تعلقا شجيرة ولا وجه لها في
ابرار الجاهل من الموجودات **سواء** فريه يعني بزاره فريته فلا يثبت بزاره

متعلقة بتخصيص الجاهلات وجوداً وحرماً ووجهاً ووقفاً ما يعلم دليله ٢٦
تفان والفرقة لا من الزوال والارادة التخصيص والحيولة شرعية الجميع اذا يصح ان يتصف
بها ذوات الصلوات ميت و٢٧ مما **قوله** سمع بصمير يعني سمع وصح من يمين فلان
بزانة غير شبيهة بصفة الخلق كما هو سائر صفاته فهو يسمع بغير اصمته ولا اذا روى
بغير حرفة واجبات كما يعلم بغير قلب وببعض بغير جارحة وبخلق بغير انفس لا يجب
سمعه وجرو ولا يرمع رايته كضلع بل يعلم ذيب انملة النشوة لا على النشوة انهما
في البلية انهما لا يبررى من كذا النشوة جوار النوى وليس سمعه وصح راجعان للعلم على
الصحيح **قوله** متعلق يعني بخلق فزيم فانه بزانة لا يسمع كلام الخلق وليس
بصوت واهرم واما على سائر الصفات فسمعه موسى سمعه كما يليق به ومنه الصفات
اشكالات ثابتة لكلامه اذ هي كمال في معنى غير ولا يصح ان يكون الخلق ناقصاً والمخ
والخلقون كمالاً لا في كماله تعالى منزله في محال غير كماله منزله عن الخلق بصر بل وعسى
كل كمال مغير ولا في بسوالة ال بعض الصفات رضى الله عنهم الحق تعالى
منه عن الشريعة اعترفت بهنا ويصف بئس رايته بالتشبيه ليس كمنه شره وقال بعضهم
في معنى اسم الفروسي انه المنزلة عن كل كمال غير كماله فان قولنا منزله عن الخلق بصر مثل
قوله المولى ليس بجزاره بمعناه وما ذكروه المولى من الصفات مجموع في قوله اياه
انفسه الشاك في رضى الله عنهم حتى عليه في روى الكلام ثم قد سمع بصمير ما اراد جلا
قوله ليس بجمع يعني لان الجسم قابل لا تفلسف والتاليف معتبر في المحل
وكما حوادث وما لا يعبر عن الحوادث لا يسبقها وما لا يسبقها كان حادثاً مثلها وتعالى
رباع ذلك **قوله** واحبهم يعني لان الجود وان لم يفعل الا انفساً وهو
قابل للتكريب معتبر للمحل وذلك في صفة الحوادث والموصوف بالفرق لا يتصف
بما يزل على حروقه **قوله** واعرض ان الاعراض وان لم يصح انفساً وما
ترتيبها في معتقده التي هل تقوم به مع انما لا ينبغي زمانياً وما كان كذا في الحوادث

ضرورة والحوادث لا يكون الا **قوله** منزله عن الخلق يعني ان
صفات الاجسام والنفوس ذاتية في صفة الجود والنفوس ذاتية في صفات (٢٨)
عروض فان الجسم ما كان في جود يبي ما كان والجود ما اشغل عن الخلق والنفوس المعنى
الغايه بالجود **قوله** وعصا صفات الخلق ذاتية في قبول الاعراض والعروض وارض
وليس في ذاته سواه واما سواه ذاته ليس كمنه شيء ولا هو مثل شيء اذ لو كان عليه
شيء من ذلك لزم جواز كمنه وذلك يفرق الذي في حروقه وهو بياكل **قوله**
ولوا صفات الحركات يعني ان في التغير الال على حروقه ما انما لم يغير وكل
متغير حادث وما لا يعبر عن الحوادث لا يسبقها وما لا يسبقها كان حادثاً مثلها
قوله وهو خالق الموجودات وما يح عليها في التبريلات والتغيرات
يعني في جميع الحالات وعموم الافعال قيل في معنى قوله تعالى على كل يوم همزة متان
يعني فوما ويزل فوما ويعني ذنباً ويكشف كذا وبنته فوقاً وبها في اخرى ٥
قوله واحر لا شريك له يعني في ذاته وصفاته واجاله فهو واحر لا في واحر
ولا في واحر ولا على واحر واحر ذاته لا ينفس ولا يتجزى ولا يحل في حل واحر صفاته
لا يشبه ولا يماثل ولا يماثل واحر واجاله لا يعانر ولا يماثل ولا يماثل **قوله**
ليس كمنه شيء يعني في ذاته ولا صفة ولا فعل وانه احرا صمد لا يلد ولا يموت ولم
يكن له كفوا احد **قوله** وهو السميع البصير يعني الموصوف بالسمع والبصر
في غير تمثيل ولا تشبيه فلا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذات الخلق ومع
مع ذلك معلوم بوجوده بالافعال من الزلات بالاصا رنة ومنه ولا يعا بال
براه دار الفاروا كما ما للنعيم بالنعيم في وجهه الكريم **قوله** والايام
بالللا بنة هو التصديق بانهم عباده مكرمون يعني بطاعة الله عز وجل كما قال تعالى
لا يعصون الله ما امرهم ولا يحرمون ما يحرم من انفسهم والاعتراف
والتمجيد والاعتراف ما يليق بمنهم الكريم على اختلاف مراتبهم في الفضل ومن انفسهم

زلايمان ملك لقم

۱۰ بیان برسل الله

19

ولم يتغير به، لانه ما بعد ما وقرى به معجزة وكل كرامة لولاه بعض نصري
 ليسبب انما اتبعه بالتكذيب بكرامة الاله وليا، جملة كالتكذيب بمعجزة الانبياء، ولا
 يعرف به انما هو والولاه لا بالاستقامة وغيره **فصل** في بيان ما هو عليه من
 يعني ان الرسل لم يفرضوا على تليغ ما امروا بالتليغ، ولا يجوز ان يصفوا عليهم فيه واجبه
 كتمانهم منه ولا ان يميز فيه بزيادة واتقان وعصمته واجبة فلا يجهل ان يلحق به
 عيب اطلاقا له الا وليا محققون والعصمة لا مشاع من الزب مع استحالة ان
 موع فيه والحقيقة لا مشاع من الزب مع جواز الرفع فيه بالولاه لا يجهل ان يكون
 ما سقاو يجوز ان يقع منه الزب متى ما كان له لا يجهل الا امره فيل
 لبعضهم انما العارو بقال وكان امره من امره ورا من ان ابي عله ان
 ليت شعرو لم قيل له ان تعلق ممة العارو بغير الله تعالى لقال لا يجوز به صلا
 نبيا، ما يجوز على البشر من الاعراض غير الفادة والامر اض غير المنفصلة والاعراض
 غير العارو وتفقوا ذلك يقول **فصل** في بيان ما هو عليه من
 الى الجي والانس يعني انما ملأ العالم من اهل الارض وصرح اليهم في الحليم
 بانه لم يرسل الى الملا يكتفون ذكر الراسي وانضج في تقسيمهما الاجماع على ذلك
 شيئا الا الجوهري في شرح الخطابي له **فصل** في بيان ما هو عليه من
 الخلق وهو سائر الكائنات قال عليه السلام اناسيرونه واع واجه يعني لم اقل ذلك
 جزا بل قلته اني سمعنا ان الله ان يعلم العباد بمن الله من ربه وفوله عليه السلام لا تقوله
 على يونس متى وفوله لا تخبروا بني الانبياء، قيل يعني بالخطابي من وجوده وان
 ما في بني الانبياء فرائض ما عليه على الحمل والما التفضل بكم من الله منى ما في
 تفضيله نصر والاملا يتعزز له ولو قيل بان المزايا تقتضي التفضل لفرح
 تفضل الخضر على موسى بل تفضل ابليل على عوام المؤمنين اذ لم يتر فرح الما
 والقول وغير ذلك كالترويض في حيث لا يرى وغوى وهو بالكل ما منهم **فصل**

لا مل الكتاب فلا تصرفونهم ولا تكذبونهم وقولوا انما بان انزل انينا وانزل
 انيكم والامنا والامكم وامر ونحوه سلموه **قوله** والايما بل الغفر من الغفر
 بان الامور كلها ومجميع اعمال العباد في ضم وشركة ومعية وانفع بفضاه
 انش وفركه يعني انه انما يشترط في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 غير اختياره اذ لو لم يكن محسورا اما لاطرافه ليقول مثله ولو لم يكن له اختيارا لما كان
 كماله لا لغيره وانما انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 لا يخرج شي من حيث انش وفركه يعني ان انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 بل انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 لو يكون خالي من انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
قوله وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 والامني فيها خلفكم وخلق ما تعملون فاعلم ان انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 شريعة مفيدة ولا ينكسر انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 اسم الحكيم والفضل وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 وليس انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 بغير روم او بغير الحكيم وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 وهم يسئلون **قوله** انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 له انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 فخر حتى يصل اليه وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 رضي الله عنه علم ان انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 يشاء وعلم ان انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 من المحسنة الى المشقة بغير كل شئ وتيسر تسهله الى شئ انش **قوله**
 والغفر من ما انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش

بغير انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 تقوم دو انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 من انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 مما ينبغي على انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 اذ انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 فانه وجب على انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 ويسئل حتى يخفى يعني ان عمل يشهد به يسئل عن علم حاله اهل العلم بعباده انش
 فذل انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 اخرى والعلم يسئل بغير انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 جملته دينه واخرى فانه اذا مر من انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 علم حاله وسئل من انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 من صلاحي الى صلاحي بالامر وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 بغير علم حتى يعلم حكم انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 ويفر انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 عنصرا انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 ويصل معناها يعني ان انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 كما يفعله بعض الغيبة بغير انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 مسائل التبرع بما يفعله واجب وما دام انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
 بحسب محرمات حيث روي انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش
قوله كغيره احب انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش وانسبة في انش

الشيء الذي لا يعنى المبتدئة بقوله المحرلة المبررة المعبر الى اخر ما وفتر
الرسالة الفرسية وهو يعبر الى هذا بهرمان ذلك والماثل بما لغزها ويدا
نملا وصنما وشعره صاحبها لا سيما وفروضع عليها الشئ الذي لا يعلو
يسرى ابو موسى رضي الله عنه شرا سماء المحصول في شرح ٧١ قول **قوله**
لغزها يعنى في الماخز **قوله** وبسطها يعنى في الالها في وسر فيل خير
الكلام ما قل ودل **قوله** وفردت يعنى ان ما جرى مجرى ما ذله العفيف في
الغزب والاباد لا ينبغي ان يوحز كعفيفك انشعب وعفيفك فورا عريضا وغبى
ذلك لا الرسل الحية ونحوها الا لما له فيه ثاقب ويغرا على عالم **قوله**
وبالله التوفيق يعنى انما لا يزل الى ما ذكرنا انما يعنى الله والما على العبر
الاسباب وعلى الله يعنى انما يواب ولم يرد في انما ان ذكر التوفيق في قوله وما
توفيق في الايات فيل وما ذله لا يعنى **قوله** وانما على كل عيسى يعنى
مكات في توجب له فغاب الله في مكانه وهو كل بالنع عاقل منكم في العمل **قوله**
نفسه يعنى تنوع بالنسبة الى امكان التفسير يعنى باعتبار ما يحسن انما على
العبر في الامكان **قوله** خمسة اقسام يعنى خمسة انواع كل نوع منها له
مجاز لا شئ **قوله** واجب ومنزوب ومحرم ومكروه ومباح ما اذا انعم الله انفسا منها
ومرجعها عن التحقيق الى كذا في مطلوب باليعمل وما الا ولا في مطلوب بالانتم في
وما الاخير ان ولا مطلوب بواصر منها وهو الاخير وسيزر كل واحد على صرته **قوله**
فالواجب كل ما مور به يستحق المثلث الثواب على فعله والعقاب على تركه يعنى
المرتبة بمرله اذا كان ذا برل كما انفسه ومسح الخفي تركا ومعدا ولا يلزم من الاستغفار
الوقوف في باب التويعر عارض انكم فكلما لا يعرفه الله لا يعلم ففقد ذلة فذلك
قال الا ان يعجز الله يعنى عن تاركة العبر في مباحها فيه وهذا في ما دوه انش كمان
الله لا يعجز ان يترك به وترك صفوة العباد بل انما موفوقه على رضاء **قوله**

والمنزور

والمنزوب كل ما مور به يستحق الثواب على فعله ولا يستحق العقاب على تركه
يعنى انما في باب الماذون ارجح جعله في فعله فله الفضل والافضل بحسب نفسه
ويستحق الى الوجوب بترك او شئهم كما يستحق الى الترخيم لعله لا يترك به كذا في
الانما على عليه في تركه وفيه **قوله** والمحرر كل منس عن يستحق الثواب
على تركه والعقاب على فعله الا ان يعجزوا ان يعجزوا عن الواجب من ما لم
ما قلته فمنا ك معلا قلته فمنا ان كان انما في اقتيلان يا مصر وجوبه
او في يمينه والما في الثواب في ترك المحرم لغز الله من فغز لا وغيره ولا في فعل الواجب الا
لفرض وجوبه فاما لا عملان بالنيات والثواب والعقاب الما بتركه على انفسه
والما لا ساجر لثله وللهم في صورة العمل سواء لم يعجزوا بئسما ٧١ النبي فاجبهم
قوله والمحرر كل منس عن يستحق الثواب على تركه يعنى ان فخر به وجه
الله تعالى ولا يستحق العقاب على فعله يعنى ولو فخر به العلم به لانه من فيل
الما في ارجح تركه والنفون في تركه كذا في القول في المنزوب معلا لانه ففسيه **قوله**
والما في كل ما اذ به فعله من غير تركه يعنى فليس امره بما لا وتي من
الاخر في سواء كان معلا او تركا ويستحق الى الترخيم والوجوب والترك والكرهية
بحسب العوارض والنيات والعل الله ليس عن تركه مباح لان كل شئ انما يعلمون
له فيهم فيهم في وجوب وترك **قوله** والثواب عليه وما عقاب يعنى في فعل
ولا تركه فلو فعل منه رجل ما تركه اخر لم يترك لا حرم منه شئ ولا عليه واذا كان الله فوافه
فيهم من تركه تزيينا اعترا على الله الا لعله لا خوف من اجابته واستشعارها لاجبا
يرك في تركه والما في الاكابر المشهور ان لا تعنتا هذه النعم ففستغل بالاشتم
الما في من فبت المولى وتعلق القلب به ومن وعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصحابه يوم ما فجمع منهم جماعة وقال بعضهم لنا كل النعم ابرا وقال غيرك انتم ابرا
وقال بعضهم لا شئ ابرا وقال بعضهم لا اذا انفسا ابرا فيبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم

مراغه موضوعه

والله اعلم

والمراد ان يشترك فيها الغسل والنية **قوله** الثانية يعني ان تركه لغرض
والعزيمة وهي ملاذا الموضوع واجبة على الراحه وواجبة تمامه كل عبادة تتميز
عما تليها من عبادة او عبادة بما كان عادة او ممتازا بنفسه كمالايمان والمعمودية
لا يحتاج الى نية **قوله** ومعنى النية يعني في الوضوء ان يفرض وضوءه عند
ارادته اياها في الصلاة يعني او ما كان مثلها مما لا يباح الا بالوضوء فلا الهوى
ومسح المصحف جاء فصر واحد جازله جعل جميعه بلونوى ومثلها الشمان او
استباحه ما قرب له الهمان كحجر الثقل او ما كان كذا امرت بلبه او جرد
بقية عن له او تركه لعملة فان غلبت نية الفضل او في النية على الاعمال لم يحسب
فعله على المشهور وانما ينظر الى شرعته في المسئلة (ما قيل) وذكر ذلك كله خليل
قوله او ربع الحث او اربعه يعني ان له ان ينوي اياها ما تقدم او امرها
غير وانما يغير ذلك بما نوى منها مع وضوءه بلونوى حثا مخصوصا اذا سئل غير اجزاه
لان ارجح بلانه لا يخرجه ولو نوى مع ما يجوز له او ينوي التبرك او نحو او اخره بعض
المستباح اجزاه على المشهور خليل وعز وما عكس ورمضا معتقوه تغفرها يسر
خلاو يعني فولا مشهور ان ابنى الحاجب وقتها مع اول واجبة يعني
غسل الوجه وفيل مع اوله يعني غسل اليدين **قوله** والماء المعمور يعني ان
من جرب اضر الوضوء بماء كالمسحوق وهو لم يعم عنه عند التعقلا بالماء المثلون من
حج وهو صرح عليه اسماء بلا فيروان جميع من نوى او ذل بعد جوده او كان
سفر بهيمة او باضر او جنب او مضلة كما رتما او كثر اخله بخمس لم يغير او شك
في مغيره هل يضر او تقيس بحج او رة وان بره لا صا او راجحة فعمله وعاه مسلم او
مبتول منه كذا يعني كالحلب او بغارة كسل او عرج ولو فصر من نزل او ما لم قال
والاربع السلب بالماء وفي الانفاق على السلب به ان صنع زود هو (سور فضلة) (نشر)

المصابين

[illegible][illegible]

سفر الوضوء

2

2

مظاهر الوضوء

مفضلة وفيل هو سنة وحلفا ابي الحاجب وعلى السنة ولو تكسر متعمدا بغير ان
تحت حذري السنة ولو تكسر ناسيا اعد بحضرة الماء وان بعد مبال ابي القاسم
بغير المنكر فاضمة وفيل يعني وما بعدك فلما عر خليل النبي فذل وترتيب فرا
بضم جيعاد المنكر وحركه ان بعد بجفاف ويعني ان لم يكن كقولنا نجف فيه الاعضاء
المعتزلة في الزمان المعتزل والا اعد مع تابعه وسي ترى مرظا اني به وبان صلاة
وسنة بعلما لما يستقبل في **فصوله** ومطابق له سبعة يعني ما لم يجرى بطله في الو
ضوء ولا يبلغ مرتبة السنة فمره ما ذا لا يعد وفيل اكثر وفيل اقل **فصوله**
وعني يعني ان لما ان لا يتقوا في موضع خمس يعني لثلاثة اوجب احدها ضيقة الزناشر
الثلاثة شريها للذكر الواقع على الوضوء ولو التسمية والثلاث ان ذلك يورث
الوضوء من باخلا صينة لمي اعتنا به **فصوله** وان جعل الماء على يمينه يعني
ان ذلك امكن له في الشاؤل ان يكون ضيقا ليعمل ولا يستحب ثيابه ان يخلو
اكثر **فصوله** وان سمي الله يعني يقول بسم الله عند ابتداء وضوئه وروى عن علي
ارضا ربه وقال او اراد ان يزرع وقال احر واسماء وهو واجبة من لم يسم بهن
وضوئه غير لما خليل وتشرع يعني التسمية في غسل وتيسم واكل وشرب وذلك في ذكرها
دابة ويعتبه ودخول وضوئه كمنزل ومجر ولبس وخلق بابا والكعبة ومصباح ووكه
وصعود فحجب منبر او تعجب من منبره **فصوله** والسواك يعني الاستياك
بعد وضوء غير مضر واستحب كونه في اراي واخضر الا انهما لم يذكر ابي ابي
مواضع السواك اربعة عشر كل وضوء وان لم يصل وعذر كل صلاة وان لم يتوضا
وعذر انما في العلم وزاد وفي كل حال يتخير فيه اربع وعشر في الصلاة في
النوم ورد على من انكر الاستياك بما يصح او يحرم للنوم في زينة النساء وان ذلك
يمحى في الخلل في معناه **فصوله** ولو لم يصح يعني انه لم يجر عودا او
عسى عليه او كان للعود مخرجه ان لم يستياك بالانسان والوسهي وان عليه

السلام

السلام يستلح عرضا ويأخذ في التحنن عليها فلهذا قال الغاهي بن بومحمد
قال بعض العلماء والامور التي لا يستلح بها سبعة الزمان والامور
التي لا يستلح بها سبعة الزمان والامور التي لا يستلح بها سبعة الزمان
بل لا يستلح به لاحتمال ضرره **فصوله** والسواك عشرة متتابعة اربعة
وشدة المعونة وشدة اللثا ومطابقة اللسان وفوق الجفون وتجميع ابلغم
ويشهو العلم ويجس اربع ويحبب النكهة ويقوى الباء له فيل وبقاؤه
البعوا هو ان يجر اليه الجوز ويحمر في يدك اوله لاحتمال امثاله ريفه بالبرم
ومر صنف آخر من الحليم في السواك جزءا اربعين يعني اربعين
لانه **فصوله** وان يرايا ليمحي قبل ان يسار يعني في يديه ورجليه وهذا اذا
يعيون ان ترتيب بينهما ليس بسنة ونظر عليه ابي ابي في ثوبه على مسئلة تعريه
النية على الاعضاء اذ قال لا يصح رفع الحث من ايمى حتى يغسل الشمال انما
في حكم العضو الواحد انظر العارضة **فصوله** وان يكون الغسل ثلثا يعني
اودون ذلك مما زاد على الواحدة وذكري عياض ثمانية اقله اقله على الواحدة في
العلم فيل وحتى العلم لا لا فترا به وموت السنة فتأمل خليل ونهل تشع
تكرار اربعة او تمنع خلاف يعني فولا مشهورا وفال ايضا وارشي
في السنة في كراهتها فولا فان يعني لما روي في كنهه في صوم يوم عرفة فلهذا
الغير ما اندا جفع فيه طلبه وتحريمه والسلامة اولى بكل عاقل **فصوله**
الا ان جليل ما اندا ان لم تكف ثلاث مرات زاد عليها يعني حتى تشفى وفيل لا يراى
على الثلاث والنفوس مشهورا وهذا المعنى الغرقات او الغسلات فولا والا
ولي الجمع ان امكن ولا عبرة بتتابع السواك وبكره تكرار المسح راسا واذا نال او غيم
ذلك **فصوله** وان يرايا بغير راسه في مسح يعني حيث يقع الاطراف اطرافه على
وسطه ويجعل راسه في صرغيب ثم يمسح به ابي فباله كذلك ثم يمسح به ابي حيث يراى

قال في الرسالة وليف ما سمي اجزائه اذا اوعى راسه وذيول اصى وقلان
 فيها ايضا وتسمى المرأة على ٢٠ ايديا و٢٠ قس على الوضوء ومثال ابراهيم
 و٢٠ قس على حياء ولا غيرك ومس رسول الله صلى الله عليه وسلم على العمامة
 وحمله اهل البيت على الضرورة **فروع** (٢٠) اول تقبيل الماء في الوضوء
 مستحب على المشهور ولا حرج في وضوء او غسل او قبيل لا اخل في مري الوضوء وطاع
 في الغسل لجعله صلى الله عليه وسلم وانكر ذلك في الخبرين بان يسيل او يفيض من
 بعض من مضي يتوضأ بثلث المربعين مرمضا في ال ابي ابي العترة في الممر
 والطاع السيل لا التور ان في العارضة **الثاني** عرابي رث في المستحبان
 ذكر الله عليه ويعني ان ذلك على غير وجه معلوم اذ ما يذكر في (٢٠) اذ يرا المرتبة
 على (٢٠) اعضاء لا اقل له فانه الشروع في ال ابي ابي العترة في (٢٠) في غير حريث
 معلوم في توضأ فاصبر الوضوء ثم رجع كل من ال ابي ابي العترة (٢٠) (٢٠) (٢٠)
 (٢٠) من ال ابي ابي العترة في ال ابي ابي العترة في ال ابي ابي العترة في ال ابي ابي العترة
 عرابي في المستحبان تر ذالك الكلام عليه في ال بعض الصوفية الحضور في
 الصلاة في غير الحضور في الوضوء وادمان الوضوء يوسع الرزق والمخلق
 والمخلق ويغوي القلب وينور **الرابع** قبري الوضوء مستحب ولا
 يجوز (٢٠) بعد صلاة به على المشهور وقيل له لم تكرر في المجر ذكر عياق **الخامس**
مس قال خليل ولا يشرب الحائض الغرة ومس في الرقبة وتر في مس (٢٠) اعضاء
 ومبها اعدايت في ما ينبغي للمشيئة **السادس** في الوضوء في الوضوء في الوضوء
 والمزى والوردى والفلان والرب في بعض اذا خرج كل ذلك على وجه العادة
 والصحة بان خرج على وجه المرفوع والسر فلا شيء فيه ان كان مقصدا وان كان
 اتيانه المرفوع اتقوا في استحب وضوءه لكل صلاة وان كان اتقوا في اكثر من
 لتيانه وجب ابي الحاجب وان تشا وبيا فيقولان وقال ايضا وان كثر المزي

توافر الوضوء

للغاية

للغربة او انشركما المشهور الوضوء في قابل التراب في قول **فروع**
الاول انما نسي المخرج وصار يخرج ما ذكر من ثقب تحت المعوى وجب به (٢٠)
 بقول (٢٠) انما نسي اذا خرج غير المعتاد في المخرج في الحصى والدم والرو
 لا يلزم فيه شي على المشهور وانما ان خرج بيلة وجب ولا بد انما انما
 فانه خليل وجب استبرأ باستنعاغ اغتسل مع سلت ذكر في ثقب فضا ودر
 جمع ماء وحجر ثم ماء وتقيى في فني وحيفر ونفا سر وبعول امالة ومشتت في خرج
 كثيرا ومزى بغسل ذكر كله في غير النينة ورجلان صلاة قارنهما او تاركي كله
 فعلان ولا يستحب في ربه **فصل** وما ذله احداث يعني في الوضوء
 بزا تمام في اللعازات اذ اب منها الجلوس سر له في غير وضوء خليل ومنع
 في وضوء في منها اعتقاد على رجل يسى واستحيا وله بالير ان يسى ويلا قبل
 ال (٢٠) في وضوءه بكنز اب بعك وادام في السمت حتى صل الى محل فضا العاجنة
 والاعراض بليم وكونه من الزان على غير الماء وتقرير قبله في الاستحيا (٢٠) الفهار
 بول وتعيى في جنز به في الجلوس واسترخاؤه في الاستحيا وتقصية راسه وعزم
 (٢٠) فياته وذكر ما ورد قبله في قوله اعود بالتم في الغث والخبث وما ورد
 بعك في قوله الحمد ان اذهب عنه ما يد ذيت وابقى على ما ينبغي وفوله غم ان
 رينا ويجوز في محل الخلاء ان لم يعزل في الخلاء في الخلاء يورث الصم ويستحب
 في بعضه الاستبرأ بعد ارتقاء حجر ربه ومورد وطريق وكله وطب ويستحب
 في الكتيك تخمين ذكر الله خليل ويقوم بسره دخول ومبنا له خروجا عكس
 سجد المنزل يمينه بعملا وجاز بمنزل وطه وبول وغايه مستقبل قبلته ومستر
 وان لم يلبس اول بدلة لسان وبلا طلاء لا با بعضه ويسترفق في الخلاء والمختار
 انتر في ال ابي في بيت المعز سره والاولى بالمترى ارتقاء كل ذلك للاماديت
 الواردة في ذلك وذكر بعض العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يورث انسيان

والبول في السخيم يورث البول يورث الحصى وفوقه انتي يورث ٢١
 ستر ضاء مع علله ان يورث الغلابة والبول يورث الغلابة يورث ستر
 الاسنانه والنظر الى البراز هو المخرج يذهب بقوله **فصل** واسباب ٢١
 حرارث يعني ما كان الوضوء واجبا به لغلبة الغلابة على وفوقه الحارث مع وذلك فحما
 اصرح ما معي في قوله زوال الغلابة يعني باحرار رتبة اشياء عينية فوله بنوع مستقل
 او غلابة او سكر او جنون يعني على حال كان بان كان النوم ووه لا استقلال بل لا يخلو
 اما ان يكون كسوية بغير الغلابة يعني الوضوء وقال غيرك فلولان كالفصيل التفتيل
 ولم يخلط في فصيل ضعيف انه لا يجب له وهو يدل ثبيل انه يجب له واعتبر بعضهم
 التفتيلات في ما لم يكن مع الحارث والبول واجب له في الاضجاع والجمود والاقبال
 كالقيد والاحتياط وما لم يكن مع اصرح ما بفولان كالجوس والركوع ولا تفصيل
 في غير النوم والاعطاء غلبة الغلابة ونحوها **فصل** اثنا عشر
 في فصول اسباب هو لم يورث يكثر ما عاده يعني في امراته او غيرها وينتفض على
 الاصل من المومس **فصل** ان وجب للزك رجل حال يعني سواه فصره لم
 يفصر اذا كانا محل فابل للانشاذ به عاده **فصل** الحجاب بلاء اثر محرم ولا صفة
 لا تشتمل وفي ابيان فصر العاج للانشاذ به محرم فاصرفه وان وجب له بالانفصال بانفصال
 فصره ما لم يفصرها ما به فصره لم يجر وجب على المشهور وان لم يفصره لم يجر بالانفصال
 الحجاب والمشهور ان الغلبة في انهم تنفض لزوم اللزك خليل الوداع او حمة
 ولا لزك ينفي كانه علة ونزك يجر على الاصح ما وزاد في الغلبة انها تنفض وان بكرة او
 استغفار وانما اعلم **فصل** اثنا عشر يعني في انواع الاسباب من ان يورث وليس
 بلكا عن التفتيل لانه راجع للمس والمال ودله وانما اعلم لا متياز في بعض اصنام
فصل بيا كبر الكف او بيا كبر الاصابع يعني او يجب ذلك على المشهور وشرفه
 ان يكون ذكر الماس متصلا به الحجاب ولا اثر لفوقه ولا من اخر وفيه ان ينفض

المومس

اللهم صل على سيدنا محمد وآله وصحبه

المومس ابي الحجاب ولو مس باجمع زابرة مغلولة وعن خليل فلا فضلا
 ان كان يحصى بها وفي المس ومن ان يورث حائل ثا لثا ليع في غير الاشياء وغير
فصل ولا ينتفض بمس المومس في حياض خارج يعني اذا وضعت يدها على
 صخرة كما لا ينتفض بمس المومس في الاشياء او مخرج صغير او حياض او كل جزء او ذراع
 او حياض او وفوقه بطلاة او غسل ميت او فني او فلسل ورجاء او غير ذلك
 من الاعتقاد على المزب **فصل** ونحوها ان مسته من داخل يعني
 ان ادخلت يدها في شئ به وما ذله رواية ابي ابي اويس وروى على الاطلاق وا
 لسفوكه بفيل يجمع بان كل انى وجب وان اشترط اذ دخل اليه مغير وفيل
 لا **فصل** وفي ذلك خلاف يعني ان كل من مس المومس او لم يمس به
 اخذ له الا ان الخلاف في المخرج اضعف من ان يورثه الحارث انما ورد نصا
 فيه وتعارض له ما ديت فيه من ان الغلابة باشتراط اللزك واختار
 اللزك فويلهم **فصل** في المومس **فصل** في المومس لو وضعت يدها في الحارث او
 شئ فيها او تفتلها وشئ في اسباب منها انشاذ الوضوء على المشهور ابي
 الحجاب واما المستح في الاعتبار اوله فاصح **فصل** في المومس قال ابي
 الحجاب في وضوء المومس اذا قام قبل ان ينفض الوضوء به مولاة ذكر خليل
 منها ان ينفض **فصل** قال خليل ومنع حرث طلاء وكهوا ما
 ومس مصف وان بغضيب ومحملة وان بغلاف او وسادة الابا متعة فصرت
 يعني بان يجوز محله معها ولو حملت على كاهن لم قال لا درهم وتقسيم ونوح
 لعلمه ومتعلم وان ما بها ومنه لتعلم وان بلغ ومنه زبائر وان ما بها يعني
 وان بقرا فله جاز من مسه ومحملة باجمع **فصل** وان يجب منه الغسل يعني
 اذا اصل وجوبه لثا لثا اشياء جمعتها فوله الحناية وانفها مع التحيط والنفاس
 يعني انفها مع او وفوقه على اختلاف في خروج الوضوء **فصل** في الحناية

الذي يجب منه الغسل

على عزم اشتراط الاشتار وبعدها قضيها الحشبة بحابل اشتراط ذكره ابي نافع في
 شرح الرسالة **فصل في** (الاولى) ادا بان اجماع ثلاثة قبله وثلاثة بعده وثلاثة
 تة بعد (اما الثلاثة قبله فتفرم الملاعبة لبيبي قلب الزوجت ويتيسر اوما
 حتى اذا علمت نفسها وكثر فلقها وطلبت ان تزام الرجل دون منها **الثاني**
 مراعات حال الجماع ولبايتها باركة لان ذلك يشق عليها ولا على جنبه لان ذلك
 يورث وجع الخاصرة ولا يجعلها قوفة لان ذلك يورث الاحتقان ربل مستلفت
 راجعة رجليها بل انه احسن هيئات الجماع **الثالث** مراعات
 وقت الجماع بالنعوذ والتسمية ومطابقة الزمان **جواب** العرج وغنى الشريسي
 ونحو ذلك مما يحرم شهواتها واما التبرع بالجماع فاولها كون المحرم بياضة في
 حمة وتزويج لان ذلك اعلم للذكر وايضا للمودة وامسك للفوق الثاني التمثل عن
 به واز شهوة حتى يستوي الزنا عما بان ذلك بعجز عن المحبة القلب وسيف يضرب بها ويورث
 دوامة البغضاء ومن ان يكون مع وجوده ولا يعلم بسنة الله الثالث ابريم
 باحراج ذك عن امرامس لم يمانه يضعف ولا يعزل عنها ماله فان ذلك مضى
 بها **والثاني** قوله (او الزوجة بان تقوم على يمينها ليكون التورادان
 شاء ان ذكرا وان ذامت على اليسار وان شصها اقتضت (نخبة انثا نسي
 ان يقول الزكرا الوارد عن ذك في نفسه ويعود في الحرسه ان يخلو من الماء بشرا
 يجعله نسب او صمرا **الثالث** (الوضوء اذا اراد ان يناع ويعوضه وغسل ميم
 اذا اراد ان يعاود انقله **الاعجاب** **فصل في** (الاطلابة) بالاحتلاع بالصوره من الشيطان
 وربما كان عفوية اذ صورته الامى خيال سابع وبلا صورة ربما كان نعمة وكرامة
 لحصول ثواب الغسل وتخييف الاخلال وكثر سمعت بعض الشيوخ غير مؤيد يقول
 ما اعتلم نبي فقه ولا شارب فقه ثم رايتهم مرييا على عبادهم يقولون ان الله اعلم
الاعجاب **فصل في** (الثالث) الجماع دون العرج بل انزال لا يوجب غسلا ولا

ولا زنت - الله الله نبي فقه ثم من

على عزم اشتراط الاشتار وبعدها قضيها الحشبة بحابل اشتراط ذكره ابي نافع في
 شرح الرسالة **فصل في** (الاولى) ادا بان اجماع ثلاثة قبله وثلاثة بعده وثلاثة
 تة بعد (اما الثلاثة قبله فتفرم الملاعبة لبيبي قلب الزوجت ويتيسر اوما
 حتى اذا علمت نفسها وكثر فلقها وطلبت ان تزام الرجل دون منها **الثاني**
 مراعات حال الجماع ولبايتها باركة لان ذلك يشق عليها ولا على جنبه لان ذلك
 يورث وجع الخاصرة ولا يجعلها قوفة لان ذلك يورث الاحتقان ربل مستلفت
 راجعة رجليها بل انه احسن هيئات الجماع **الثالث** مراعات
 وقت الجماع بالنعوذ والتسمية ومطابقة الزمان **جواب** العرج وغنى الشريسي
 ونحو ذلك مما يحرم شهواتها واما التبرع بالجماع فاولها كون المحرم بياضة في
 حمة وتزويج لان ذلك اعلم للذكر وايضا للمودة وامسك للفوق الثاني التمثل عن
 به واز شهوة حتى يستوي الزنا عما بان ذلك بعجز عن المحبة القلب وسيف يضرب بها ويورث
 دوامة البغضاء ومن ان يكون مع وجوده ولا يعلم بسنة الله الثالث ابريم
 باحراج ذك عن امرامس لم يمانه يضعف ولا يعزل عنها ماله فان ذلك مضى
 بها **والثاني** قوله (او الزوجة بان تقوم على يمينها ليكون التورادان
 شاء ان ذكرا وان ذامت على اليسار وان شصها اقتضت (نخبة انثا نسي
 ان يقول الزكرا الوارد عن ذك في نفسه ويعود في الحرسه ان يخلو من الماء بشرا
 يجعله نسب او صمرا **الثالث** (الوضوء اذا اراد ان يناع ويعوضه وغسل ميم
 اذا اراد ان يعاود انقله **الاعجاب** **فصل في** (الاطلابة) بالاحتلاع بالصوره من الشيطان
 وربما كان عفوية اذ صورته الامى خيال سابع وبلا صورة ربما كان نعمة وكرامة
 لحصول ثواب الغسل وتخييف الاخلال وكثر سمعت بعض الشيوخ غير مؤيد يقول
 ما اعتلم نبي فقه ولا شارب فقه ثم رايتهم مرييا على عبادهم يقولون ان الله اعلم
الاعجاب **فصل في** (الثالث) الجماع دون العرج بل انزال لا يوجب غسلا ولا

يحل اخراج المني لا بوجه جاري كجماعة الا وحيته ومطله اي يبيح الا نشي ومزجها
 ولله والاشيا معناه الاستبراء من ايام وهو اخراج المني باليد ودفعه (الامام) احمر
 وابو حنيفة اني جواز ذلك عند الضرورة قاله اي ان يعي به وهذا في الخلاص
 ان الجوز العمل به ليت شعري لو كان فيه نص صريح بالجواز كان ذو صحت
 في ذلك لنفسه وعرف ذلك اني جازي غلام والله اعلم **قوله** واما دم الحيض
 يعني ايامه من يدايته على المرأة فانه زاد على عادتها ان كانت تحيضه قبل ذلك
 يعني ايام صحتها وزمان جرى الحيض على العادة فانها تصبح ثلاثة ايام يعني بعد
 مغرار ايام عادتها ان كانت عادتها اقل من ثلاثة عشر يوما كان ثلث عادتها ثلاثة
 عشر يوما مثلا فزير غير يومين وان كانت اربعة عشر زادت يوما بغير **قوله**
 ولا زير على خمسة عشر يوما يعني بالزيادة والنقص كما فرمنا له كان ثلث خمسة عشر
 يوما مثلا تنسب بغير ما شئت هذا اذا هو المشهور بالمعتادة **قوله** وان لم
 ينفذ يعني بعد استنكها رعدا وبلوغها الخمسة العشر اغتسلت وصلت ولم يعين ما
 يحس عليها من الدم وعاد ذلك لانه لم تكرر ما ملأه فان كانت حاملا لم تنسب ان اطهرها ذلك
 بعد ثلاثة اشهر خمسة عشر يوما وغرها وبعده ستة اشهر عشرين يوما وغرها على
 المشهور خليل وسئل ما قبل الثلثة كما بعد هذا او كالمعتادة فوالله **قوله**
 والدم بعد ذلك يسمى دم الاستحاضة يعني دم العلة والبسادة وان كانت المرأة تفره
 بدوامه علمت على تميزها والام كما تفرم والاصغر والكررة حبيض على المشهور
قوله ولا يلزم منه شيء يعني مما يلزم من الحيض بل له امكلا فخصه كوجوب
 الوضوء لا انقطاعه واختصاصه الدم على المشهور وفيه يجب **قوله** الا انه
 يستحب منه الوضوء يعني ان كان انبثا ان اثر من انقطاعه وان كان انقطاعه اكثر من
 انبثانه وجب الوضوء لكل صلاة وان كان مستورا جازيا يرتفع له على المشهور والاسس
قوله وان كانت عادة المرأة تحيض خمسة عشر يوما جانها لا زير شيئا يعني لا اكثر

الحيض

الحيض خمسة عشر يوما على المشهور للمبتدئة والمعتادة ثلاثة استنكها رابعا
 عادتها كما تفرم بلاثنا وز الخمسة عشر ما ينش وما بعد هذا حكم سوار انك علامته
 او لم تر فلا ومع الغصة في حق بعض المجموع في حق بعض الغصة ابلغ لمعتادتها
 خليل جفت في هذا الاخر المختار وبالمبتدئة تزداد ليس عليها نكح حكمها قبل
 العمل بل عند انصوح وادصبح **قوله** وان لم ينفذ الحيض اقله ثلثا
 نيت ايام او عشر وعين خمسة عشر يعني ان المرأة اذا جاءها الحيض بعد ذلك المدة
 من ليلتين من ميسر حيض ففقط والاصح حكمه منفرد خليل وان انقطع حكمه
 لجفت ايام الدم جفت على تعميمها من غير استحاضة وتغتسل كلما انقطع عنها
 ونكح وتوكل **قوله** وكلما خرج من الدم بعد كماله ايد بعد كماله الدم
 ولو فرغ وامر حكمه حكم الحيض يعني منتهى واجله اي الحاحيه
 ومنى منى استحاضة بعد كل نكاح حكمه بانزاه الحيض في العادة انقطاعه
 وبالعلة على المشهور **قوله** يجب منه الغسل وغيره يعني من الامكلا
 المرأة على الحيض واذا احتلقت عادة المرأة لم استحضت علمت على عادتها ثم
 استكملت على المشهور **قوله** وينبغي الحيض للصلاة والصوم يعني
 وجوبهما وهنما جلا الجلاء مع وجوده ولا يجاه ان يعلا **قوله** ولا في
 حقه الصوم ولا تقضي الصلاة يعني تحية المونة والصوم وعمره تكرار الجلاء
 الصلاة **قوله** ولا يجاه معار زوجها حتى تغتسل بعد انقطاع دم الحيض يعني
 بلوغه مع ولو بعد انقطاع دم الحيض فهو عام ما لم تغتسل بالماء وسواء كان
 انقطاعه وجودا كزلات الغصة والمجموع او كمالا المستحاضة وقال عليه
 السلام تستن من زرقا وشا ندر با علا **قوله** ولا تمس المصحف ويجوز لها
 ان تقرأ غير المصحف يعني وكذا في المصحف اذا لم تمس للضرورة وفيه ثلثا
 ان تقرأ فيه مع المسر للضرورة والله اعلم وينبغي الحيض ايضا رفع حرثها ولو

رسالة

جنبته ودخول مجزئ لا تختص ولا تكفوف ولما تاجم الجنابة لا نفها الحيض
وجمعها به غسل واحد وكل هذا لا يبرم ذكرا خليل رحم الله **قوله**
ولا يجوز للجنب ان يغتسل الا غسلا للمنفعة على المشهور خليل ومنع الجنابة
منه ما منع الا صغرا وانزاله لا ينافي بقوله ونحوه ودخول مجزئ لا يختص الا كتاب
واه اذن مسلم **قوله** ولا يغتسل المصحف كل من على غير كتابه يعني ما
صغرى او كبرى وفترت فم ما في ذلك من التفصيل وذهب جماعة الى الا لا يوضو عليه
مستحب واقتاروا المصحف **قوله** واحكام الحيض كغيره يعني وعنه قال ابي
العرابي وقيل من اذفعها من تحتها بما علمه لم ينعاه ولا يتنابها به دعوا حل
الباب وبالله التوفيق **قوله** ويجب على المرأة ان تسئل على كل ما قبله
يعني ما لا يبرئها منه وزوجها حتى يسلطت ويجب عليه تعليمها او تمكينها
من التعلم بل صفيا عليه وامه بداره والاب هو شريكه في العلم اه واغتته وفر
بها به لان منعها بغير العلم والعجب من يغضب على المرأة لتضييع مالها
ولا يغضب عليها لتضييع دينها نسأل الله العليمة **قوله** ولا يمنعها
الحياء يعني من السؤال فيما لا يبرئها منه وان كان مستغيبا للذكر عادة بانه لا
يقتل ان يعلم متكبر ولا مستغيب **قوله** وفرقات عابثة رضى الله عنها
دخول النساء نساء لا ينصرا لا يمنعهن الحياء ان يتفقدن في بعض ما لا يبرئ
من امرها واقى بها اذا استترت على ان الحياء في هذا الباب مزعم ومزور وقد
عابته من جوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان امراته من لا ينصرا حاته طوائف
عليه وسلم فكانت يا رسول الله ان لا يستحي من الحق قل على المرأة من غسل
اذا هي احتلمت قال نعم اذارات الماء الحريث قال بعض العلماء معنى قوله
اذارات الماء يعني اذا احتلمت به والامام ابو القاسم زورده بعضه بالحريث والوجوه
والانواع مثلا به باقتلاف البلاء وانما علموه وهو مع رفيق كثر الله الله

والله اعلم

والله اعلم **قوله** فان غلب الحياء على المرأة **قوله** على يسئل نساء
يعني وتكونت الرجل قال على كرم الله وجهه كثر رجلا مناه ما استحييت اراسل
النبي صلى الله عليه وسلم فامرت المفرد بالاسودان يسئل النبي صلى الله عليه
وسلم فقال لينضم به ج وليتوضأ **قوله** ودع التماس حكمكم حكم الحيف يعني
في المنع والاعجاب والتفطع ونحو ذلك **قوله** ومتى انقطع وجب عليها
الغسل يعني ولو حصى الولادة وما يقول نساء ما اذا ازمان مناه المرأة لا تغسل
حتى تومي اربعين يوما ولو انقطع دمها من يوم عر الخى وانعيا ذبا لشئ
قوله واه تهادى بلباثير على النبي يوما يعني ما يوم ولا تهادى فيها
تغسله ولا تقص ولا تهل ولا توكما **قوله** وما زاد بعد من استخاضه لا يلزم
منه شئ يعني ما زاد على استير يوما بهودع عليه ومسا دخيل ووجوب
وضوء بهاد والا كثر نعيم واتما في ما كالجيم يخرج لياها الحمل من ج الحمل فرب
ولا تهادى والله اعلم **قوله** ومرايض الغسل خمسة يعني لا يصح الغسل
الا بها والا ينشغل الغسل منها بغيم عموم الجسر بالغسل **قوله** لا نية يعني هي
اوله وارضه فلا يجوز ما لم ينو به ربع الحشر الا كبر او ما يقع مقامه خليل وان نوت
الحيف والجنابة او امر مما فاسية لما في او نوى الجنابة والجمعة او نية عر الحفة
حاصل يعني ما نوى من ذلك ثم قال بان نسى الجنابة او قصر نية عنها التعمية
يعني بلا يصح وامر منما وبه كل من اذاه المسائل اشكاف **قوله** والماء المشهور
يعني ان الغسل لا يجزئ بغيم مشهور وفترت تفصيل المبالغة على المشهور ومجمع انى
ان الماء اربعة اشباع كمشهور بل كراية وهو القلق او ماء حكمه ومشهور بكراته
ويجوز ما شئ في حكمه او انشغال عر طله وهو المستعمل في بعض ونحوه وسوما غير
الجسر وكما غير مهم وهو ما غير كلام **قوله** وغسل جميع الجسر يعني كذا
نحوه بل يجب مضمضة والاستنشاق والاصماغ ولا ما لا يجزئ فصر من ج ونحوه ويتابع

ما سوى ذلك كحصى سرتة وتحت خلف ربيب الرتيب وروحية وقت التيميم
 واسايل رجليه ويخلل ما على جسده من شعر في اي محل كان ويحيط على رجليه
قوله وليس على المرأة حل كغيرها في غسل راسها يعني وكذا الرجل ان
 كان له وجه جوارضه كنه فوان **قوله** (لا اذا كانت حيضة الغفلة هي
 كثير من غسلها يعني لا انها تصير ما يلا ينسج ويرامى اي الحجاب والاشعر وجوب
 تحليل النجاسة والراس وغيرهما **قوله** وامر لا يبرأ وغيره على جميع الجسديين
 ليجمع ويبدى غسلها وهذا هو الوجه في تيميم شعره انما لا يكون
 ما يلا دور وصول الماء الى البشرة لتثاقب ظليل ودنك ولو بعد الماء او خرفه
 او استنابة وان تعذر سقط اي الحجاب وان كان يصل الى راسه باستنابة او خرفه
 مثلا لشان كان كثير الزينة **قوله** والمواظاة لما ذكره في الوضوء يعني ان حكمها
 منها حكمها في غسلها لا في غيرها وبقا وصفها **قوله** الاول لكان يصل اذا
 اغتسل ولا يلبس الوضوء بلوا حث في انشاء غسله وجعل موضع الوضوء
 منه من بعد ذلك يبرك على موضع الوضوء وينوي في ان يبرك في
 الغالبية يعني وان لم ينو له لانه داخل في الغسل انما في الوضوء لا في
 الجنبات ثم تيميم عن معاملة غسله عن الوضوء وكذا لو نثر عرقها قبل
 تمام الغسل وجعل غسل اعضاء الوضوء مع وضوءه وكذا لو نسي محل وضوءه
 في غسله فغسله في الوضوء مع عن جنبات ان كان في مع وضوءه في الغسل الثالث
 غسل الجمعة سنة واجبة وقال اهل الفقه من وضوءه في الغسل في الغسل
 ولا يؤخر فيه الا جلان النمام وضوءه وضوءه في وضوءه في وضوءه في وضوءه
 وتبعي بينه رجع الحث في وضوءه وضوءه وضوءه وضوءه وضوءه وضوءه
 فيه الزماد وغسله في وضوءه وضوءه وضوءه وضوءه وضوءه وضوءه
 وفيه في وضوءه وضوءه وضوءه وضوءه وضوءه وضوءه وضوءه وضوءه

بجانبه

بجانبه وميم كلام وغسلات الحج معلومة في البهاري الغسل للرضول وضوء
 ولم يغسل ما ورد في غسل ما شورا. وليلة النصف من شعبان حتى قال ابي
 (نعم) رحمه الله ليس فيه حريث يساوي سماع **قوله** وسنة اربعة يعني
 باعتبار وضوءها فيه والامليس فيها ما يختص به **قوله** غسل اليد من قبل اذا
 نما في الماء يعني كما تفرغ في الوضوء (لا انه مناد) انما قيل بان لا وجوب **قوله**
 والمضمضة والاستنشاق يعني كما وضوءها ايضا (لا انها مناد) انما قيل بان لا وجوب
 على وجوبها مع غيرها **قوله** ومسح داخل الاذنين ومما الصالح يعني لان
 ادخال الماء لم يورث النقص ويغسل به ولا عراه في الاذنين من الغواص موجب
 غسله وانما يغسل مع الراس او مع غيره او امرهما لم اره في ذلك بها وانما يغسل (ان
 (لا) انما تيميم في النسي **قوله** ولو غطى بلبه ان يبرأ يغسل النجاسة من
 جسده يعني سواء كانت غفلة او غير غفلة بالسيلى او غير غفلة وانما يغسلها
 (لا) انما يبرأ به مستحبة وقال (لا) بهر لا يصح الغسل في الحريثية (لا) على جسده
 كاهم **قوله** ثم يغسل يديه يعني فعل ادخال الماء في الماء كالوضوء فاذا جعل
 ذلك اعادة فعل الحث بنيت رجع الحث عنه لئلا يحتاج الى مسح بينتفرض وضوءه
قوله ثم يتوضا كما يتوضا للصلوات يعني انه يمتضم وضوءه ويستشعر
 ويغسل وجهه وراعيه وميم راسه واذا نيت ثم يغسل رجليه وله تاخيرهما الى
 اخر غسله وعليه في المسح روايتان ذكره اهل الحجاب وينوي بوضوءه لها ذاه
 رجع الجنبات عن هذا (لا عفا) وانما فرغ من غسلها ولا يشبع غسلها ولا يثلث
قوله ثم يخلل شعر راسه بالماء يعني بالليل المنعلى تيميم راسه بالماء
 بشعره المسح مخافة نثره بصب الماء على اوله وكلمة ويزكر ان ابتداء ذلك من
 حنة الراس اما من الزكام ورجاء **قوله** ويغمر على راسه ثلاث غزوات يغسله
 بها يعني غزوة من يمينه ويتبعها يمينه يخلل شعره ثم اثابته على يمينه

الغسل
 من الجسد
 من الجسد
 من الجسد

يعني يغسله
 بثلث غزوات

كلامه في وضوءه
 عليه من جوارحه

ثم انما انشأ على وسطه ويقع مع الاخيرة كما جعله في الاول في لفظة صلى الله عليه وسلم بلوا الشجر وانفوا البشر فان كل شجرة جنابة وميل بل يعمد كل واحد من في الثلاث وانما اعلم **فصل** ويجمع المراه راسا وتلك يعني وتزل من له شعري من الرجال وماذا يفعلوا بضعف ويلزم ان لا تكون لها عابلة كما تقدم **فصل** ثم يجب الماء على شفة اليد على الايسر ويتبع ذلك باليد حتى يعم ويبرا باعاليه اي الحاجب ولو تولى عقب اليد نخاس وانصب اجزاه على **فصل** حتى يعم جسده يعني بالماء واليد فان في اليد سائلة وما شئت ان يكون الماء اذ في جسده عاوده بالماء وذلك بين حتى يوجب جميع جسده وهذا اذا كان معتزل المزاج والا بما لموسر ينفع له التماسه في يخرج عن عمره انوسواس وينبغي اني خلاف الفاضل بعزم وجوب اليد وقوى يستريح في تعب الاكل وعبداء الاشغال وفر في كل رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنابة بعد صلاة الصبح ما غتسل ورجع وا لرفع على حاله ولم يجد الاقائه وهذا له غاية النسي عن التي لا يكر معها وسرسته وترضا عليه السلام بالمر واغتسل بالماء وبالعرف وقال عليه السلام المومنيون شيئا فاني سمعهم يقولون اني لو لم اكن في هذا المشطعوني وقال بعثت بالحنيفة السمكة البسطة النقية وقال خلق الله كلبا لا يجسه الا ما غيب لونه وكان يستقي له من يمينه بظاعة مع ما كان يلقي فيه من النثر وغيره فلم يمنع من ذلك بل علف على تغييره تصديلا على افنة صلى الله عليه وسلم **فصل** ما انما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ان صفة غسله كانت كما ذكرناه كان ينضم مع بعض الزواجر من اناء واخر مختلف ايزرهما يرب والت مجونة رضي الله عنهما بمنزلة فلم يافقه وجعل ينفض الماء بين يديه وعن يمينه مما ذكره في رواية لا صفة غير ما ذكرناه انما اعلم **فصل** والمراد بالفضيلة ان يكون الفضل على ما ذكرنا الترتيب يعني ان ما ذكر في الاموال بفضيلة بل فيه المم وخر وغيره شيئا

۴
مکتوبات

فان ملها

قال ملك رحمه الله ما دخول الحمام بصواب يحمل على المنع وعلى ان اذا كان يغني
وجسه ونحوه ظاهر فليس شاة دخوله بشئ وكلمه وشئ وكلمه الواجب ثلثة غفر
ابصر وستر العورة واستيعاب المحفوق باعطاء الواجب واخذ المعتد وتغيير ما يغني
عليه من المنكر بحسب الامكان ومن ادا به ثلثة دخوله بالشرع وخرجه بالشرع
ربح وصحب الماء على الترميز عند الخروج منه فيل وهو ما من التثنية واخر ما على
داخله ثلثة دخوله على غير اعتزال من شبع او جوع او خروج منه قبل استيعاب
منععت من الاخذة فيه اكثر من المحتاج اليه وتبصيل ذلك ولا يجوز ان يكره الوالد
ما تحت السرير ومبوي الزينة وان دخل **سنة** من علة غنوية ومربوب
الشرع على له خرج **فصول** واما التيميم فهو بدل عن الوضوء والفضل **سنة**
له من الحرمة ما ليس له من الوجوب وايضا ما منه العز
عن تغزرها **فصول** بان لم يغفر على مس الماء لم يرض يعني تخاف زيادة دته او حرته
او تاخيرها **فصول** او غير يعني كعكش محرم معه يود ان يرضى بها بعد
او رد كزنت استعمله او خوف على مال او نفس او بعلب فخرج وقت كعرج
من اوله او ان تخرج بها وفيما اذا خاف بوات الوقت باستعمال الماء مع وضوء
فكان مشهورا **فصول** وكزنت ان لم يجر الماء يعني بانه يتيمم سواء كان بمحض
او بسم خليل وازم موا لانه وقبول بعبته ما لا ثم لا وفيه واكثر ثمرا غير لم يمت
له وان بزفته وكلبه لكل طلاله ولو نودى لا قفى عرفة طلبا لا يثبت به كزنت
فليلته او حوله من كثير ان جعل بخله به **فصول** وصفته ان يغرب برببه
على تراب كما هي يعني بان التراب افضل ولو نفل وكونه كما هو اشرى بان تيمم على
نحس اعاده الوقت خليل واقصى على الوقت للفلان بل بهما لا يرضى
بجواب **فصول** او مجرى يعني بركا من التراب ولو مع وجوده الا انه تغيرت المنفعة
تغييرا ينال من تغل مكره استعمال الماء اذا غلبه كاهر بانه يستعمل في العادة دون

عند ما فرغ من كتابه
الرفيع

العبادات وما ذا يصل عليه ولا يتعمد به **فصل** وما ذا غير مما
 يصح جنس الارض بغيره كالمسح به محله وانحصر غير الغبوح وسائر المعاديات
 الا ما فيه رعايته كالزينة واللبسة والابواب فيتم ونحوها ويجوز على الخفض
 والثقل على المشهور خليل ولم يضر ما ذكره في او محله الجسيم او خشنب
فصل يحسب بماء وجده يعني كله مع نية اشتباحة صلاة من مرث
 اكبر ان كان او اصغر من الاجوز ان لوى غير حرته فيمنع مغالي وجلسه
 والوضوء ويستحب له ان ينقع يديه بفضله فيقبل المسح ببلوغه
 بماء على شئ قبل المسح بقوله **فصل** ثم يخرجه في نية اخرى يسح
 بماء يديه مع ذراعيه الى المرفقين يعني ويحترق برفق اليد في سنة كان
 الا لو لم يرضه وسه ما زاد على الكوع غير ستة والكوع غير رضة ما زاد على المشهور
 بلوا فصر على ضربة او على الكوع غير اعادة الوقت للثاني لا للدول على المشهور
 ابر الحاجب وينزع الخاتمة على المنصوص فانها لا تخلط طابع يديه خليل وخراب
 تحية وجرو نظام يمينه يسراه الى المرفق ثم مسح اليدين الاخرى طابع ثم يسراه
 كذلك ويحل بمثل الوضوء وبوجود الماء قبل الصلاة لا سيما الا ناسية اشئ
فصل لا يتيمم للنوازل يعني اذا انعدت ابي الحاجب ولا يتيمم الحاضر
 للمنع على المشهور ويتيمم المبرق والمسلم للفسوق وصلاة الجنازة للحاضر الم
 تشيعي وكذا الشتر والامكنة على الاصح وبما تجزئ سبعه في الفرض فلولان
فصل ولا عز التيمم للغيره صلى ما يعرفه ما شاء يعني في النوازل وغيره
 خليل وجازت جنازة وسنة ومسح مسح ومزلة وكهوف وركعتاه يتيمم فرض
 او قبل او تلحقه للغيره او ان قصر او بطل الثلثة ولو مشتمل اشئ **فصل**
 وينوي باماحة الصلاة يعني عن فعله وذلك منقطع بها قبله بغير ارادة
 ولا يرجع الحث على المشهور ابي الحاجب ووقفه بعد دخول الوقت اقبله

على ااصح

على ١٦ صح خليل مبالا يسر اول المختار والمتروك له خوفه او وجوده وسه
 والبراج اضره ويممنا تالا غير المغرب للشعوب ومضى ترتيب اشئ **فصل**
 لا اوله قال خليل ومفع مع عزم ماء ثقيل متوضع وجماع مغتسل ٢ الفون
 انشأ في قال ابي الحاجب باذامات صاحب الله ومعه جنب مبر او لى به
 الا ان يمشي الحجب ان يمشي فيمنع للورثة الا مثله وان كان ينسما يعني لو
 لى به فلولان انشأ قال يعقوب المتأخر ابي التيمم خوفه ان يمشي لا يصح
 الا مع عزم الجمع يبر الشرب والتهجير قال وذلك لان جمع الغاظر من اعضائه
 فيشرب به واستشككه ابي م حو لعلته انشأ ر البراجع قال ابي الحاجب
 ولو نسي صلاة من الخمس تيمم خمساً على المشهور وعلى وجه الرسالة وقدر روى
 عن ملك فيمن ذكر صلوات ان يعلمها بنعيم واحر الحامس من المعورد بسام او
 لصور لو غرر بها حتى لا يمكنه استعمال ماء وانما في ذكر فيه ابي اربع ستة افولان
 المشهور منها لا شئ عليه خليل وتنفذ صلاة وفضاؤها بعد ماء وتغير اشئ
 وبالله التوقيف ومنه التيسير **فصل** والطلاء مشتملة على ما يضر
 وسرو ومضاد بل يعني كسائر الاعبادات ومعها غيرة من طليق العود اذا فرغت
 بخانها تقوم عزم طبع مقيمها فقال تعالى ان الطلاء شئ من العيشاء وا
 المنكر وفلان عليه السلام من لم تشمه حلاله من العيشاء والمنكر لم يزد من
 انشأ ابرع **فصل** مع ارضها اصرى وعشره يعني منها ما هو شره ومنها ما
 معور كرو منها الجمع عليه والمتنوع عليه في المزيج ومنها المختلف فيه ونبي
 خلا في هله ان شاء الله **فصل** ومنه يعني او بها كماله الحث يعني على مثله
 انوا عمامة وضوء او غسل او تيمم فان طوى بها كماله عامدا او ناسيا بطلت خليل
 ولو شك في صلاة ثم بان انه لم يعد **فصل** ودخول الوقت يعني ان تحين وقته
 الوقت واجب للصلاة خليل وان شك في دخول الوقت لم تجزئ وقته وقته

ومن ٢٠ يكثر ذلك خليل فانه لم يكن له المختار سفلو كمالا ونزول فصل بترتيب
 ورؤيه يعني من سفلو عنه وفيل يسج ويطل ويكي وفيل غير ذلك الثاني
 يعني المرفق بغير ما يستطيع جان دير انشء بسرو اول المراتب التي يستقل اليها (لا
 شتاد لا يحضر او جنب جان استشر اليها اعاده في الوقت ثم ان لم يفر جلس مرتبها
 وغير جلسته بترتيب ان قدر خليل ثم نزل على امر ثم ايسر ثم كثر واولا عاجزا
 عن القيام ومع الجلوس لروا للجلوس منه وبل يجب فيه الوضوء وحين ان يجلس على
 انفسه قايما به لا انثالثا — اختيارا للتمييز بين من رده لا يياه اند لا يلمر من صلى
 عما فنت عن اياه الجلوس له ويضع يديه على الارض ولا يلمر به الا يياه بما وفيل يلزم
 ذلك ومما تله ويكاف على المرونة خليل وان قدر على الكل وان سجد ايسر ان ركعة
 ثم جلس وان خط معزور انشغل للاداء **فصل** في الركوع يعني ان الحنا الى
 حر تقرب فيه راحته من ركنية ابي الحجاب ويبحث ان ينصب ركنية ويضع كفيه
 عليهما ويحاجم في بغيره ويساوي ظهره وعنفقه ولا يتكسر راسه الى الارض ولو اسند
 الركوع بخلت الركعة ان سجدوا ارجع قائما واستحب له ان يقرأ ثم يركع ثم يسجد ثم
 وان لم يركع حتى فطر الصلاة بخلت خليل وان رجع مؤتمرا عن ركوع او تعسر او خوله
 ان يعبره غير لا وفي ما لم يرجع من سجود ما ارجع من ركوع ما لم يكتم ميسا قبل عذر
 اما من تمامه في وفصل ركعة ولا سجودها **فصل** في الركوع يعني من ركع تمام
 وفيل من ركع مستقلا ولو لم يرجع وجبت الاعادة على ان ينشغل خليل ولا يجزئ ركوع اولا
 بسجود ثانيا **فصل** في السجود يعني تمكين الجبهة والاذن من الارض
 خليل واعا ونزول انفس بوقت ونزول على الارض فربما ويركع كبريه على ارضه
 ابي الحجاب — ونقره يديه قبل ركنية امسى وناخيمهما عند القيام قال
 ولو سجد على غير عمدته كالخافض او من كبره ويستحب ان يعرف ركنية
 وجنبه وسير عنه وعجزه بخلاف المراته وقال ايضا والاولى وضع يديه على ما يقع

عليه

سجود

عليه جيبته وقال ايضا ونسحب مباشرة الارض باوجوب وان يركع ويغيرهما
 غير ولو اسفل السجود من ركعة بخلت ويغير ما لم يغير انتي بعد ذلك خليل وان
 شتاد سجود لم يركعها سجودا ولا فرق يانه ركعة **فصل** في الركوع يعني من ركع
 يعني تمامه وفيل لزانة كان ركوع ابي الحجاب — واما الديران فقال بخلاف
 ان لم يرجع يديه بينهما مفعولان وفلان ايضا لا بأس بالركعة في السجود والرجوع
 بخلاف الركوع واذا كان هل فيل لم يجلس للاستراحة عند السجود المذهب تاولوا
 اولا ويقسم ابي الحجاب ويعتمر على يديه للقيام او تترك **فصل** في
 الاعتزال في الاركان يعني في الفضل بينهما ابي الحجاب — بلو لم يعتزل
 بطلان ابي القاسم اجزائه ويستغفر انشء وقال اشهد ان محمدا خليل في الركوع
 واعتزال على ارضه واما كثر على نفيه **فصل** في الاعتزال يعني على المشهور
 والاعتزال ابي الحجاب وعلى وجوب الاعتزال جميع وجوب الاعتزال فلو
فصل في الاعتزال يعني الاعتزال سكون الاعضاء في الركوع والخوض يعني بحيث
 يرجع كل مفار عضو الى محله واما من انسا من الركوع صلواته فلم يتركها
 ولا سجودها وفي حديث الاعراب ان فلان له عليه السلام ارجع فصل فانه لم تصل
 بطلان علمنه بطلان عليه السلام ارجع حتى تغمي راكعا ثم ارجع حتى تعتزل فاما
 ثم لم يعل ذلك في صلواتي خلفا الحريث ويعبر لتركها في الوقت على المشهور
 وان شء اعلم **فصل** في الجلوس لآخر من الركعة يعني وبانيه سنة على
 ما يات في سجود ان شء لم يركع فارجع باجماع ثم سلم وسجد بعد سلامه اركان
 فربما كما يفعل في سائر الركعات ثم يركع وان بعد اعاد الصلاة وان سجد بطلان
 وهكذا **فصل** في السلام يعني الخروج من الصلاة بلفظ السلام عليكم عذر
 انقطاع العمل لابي الحجاب — بلون في المشهور فكيف خليل وفيما شتاد
 نية الخروج به خلاف واجزا في تسليم الركعة سلام عليكم وعليكم السلام وفي الرسالة وفي

ثم يبرر سلم او لم يسلم سلم ولا سجود عليه **قوله** وترى النكاح بمعنى وما كان
 في معناه من نفع وشبهة اى الحاجب واما النكاح بمعنى غير اطلاقها على
 فل او كثر وان وجب لا نكاح اعم وشبهه وسهوا ان كثر فبطل وان قل فحجته و
 جملته لا تغفلان بان كان ذكره محله كالتقاء اذ خلوها بسلامه انما هو فسر به
 ان تقصير من غير وان قد رد للتقصير مفعولان كمن فتح على من ليس معه في صلاة وتبين
 ان كان والنساء الحاجة وضعف ملك النقص للنساء ولا طاعة لاهل منزل
 لم تكمل فيقول انكملت يعني على المشهور ان كان بعد سلام خليل ورجع اصابه بغيره
 لعرضه ان لم يتغير الا كثر منه جرا او اخرج عن امر او مبشر ونزله اى الحاجب
 وان شئني لعزوة غير مفضل وغيره اى الحاجة بالنكاح روايتان والمشهور ان
 النكاح بالنكاح والنقص لا تبطل ولا يخلو من غير عمد او يثبت على المأموم ويغير
 وانفسه لا يطل ولو عمد او روى اى النكاح لا يجر واشتبه قبله وامر غير الحكم بغيره
 وعرضه من المعصيات فتحة على المأموم وسر فانه لتثاوب ونعت بثوب الحاجة
 وان لم يجمع وبثاء تحشع قال ولا بد للنكاح به ملحق **قوله** وترى النكاح
 الكثير يعني اجنبية عنهما من غير ان ينفكوا والكثر سقوا اى الحاجب
 وتقيم الفعل من جنس الصلاة سقوا غير منجز وفيل منجز والكثير اربع ركعات وفيل
 ركعتان وفيل مثلها وفيل نصفها يتلوه اى في جاز باعية وفيل بالنكاح بينه وفيل
 جرا معتبر ونحو سجدة عمر ان يخلو قال ايضا من قام الى ثلثه في فعل ما لم يجز ركعة
 رجع وانما ارجاء سجدة قبله وفيل بغيره وان لم يبرأ من سجدة في ثلثه رجع
 بعمله ثانياً وسجدة بغيره **قوله** الا ليس كذلك يعني بسلامه او رده او ما
 حبه **قوله** والالتفات اليه يعني التمعن بمينا او شاملا اى الحاجب الا ان يستمر
 اللفظة **قوله** مغتفر يعني لا يرجع عليه اى خفيته على المشهور اى
 الحاجب ولزله النكاح على المصلح ضم او نفلاً وعرضه من المعصيات ادارة



موت
 واطلاع

السم على سبيل خبره والبد

موت واطلاع رداً وسنخ سقوت او كشي قبيح لشدة اوجعه او دفعه مار
 او ذهابه لا بد وان يجب او فسر في وسريه لتثاوب وانصات فل لمحي
 وتر ووجه رجليه وبلغ ما بين اسنانه ووجه جسده وفيه فلسه غلبة اشي
 ملحق **قوله** انما هو بزيادة المناسبات يتغير لدا سجود
 بعد السلام باحرام وتشتد وسلامه بان نسبة سجود له بعد شتمه وان كثر مفضل
 وان يسير جراً معصية وفترت تفصيله والسهم بغيره اى اضر مفضل وفترت
 ملكه وبلا سخر السخر كذا يسجد قبل السلام على ما سيلة تفصيله وان يرا
 دة وانفقوا اذا اجتماعا بالحكم للنفس ليس له قبل السلام ويتشهر بما
 وسلم منعه اذ بان فانتا سحر ما بان في وان كمال ذلك وعائث ثلاث سنو ونحو
 بها اعدا الصلاة ولا شئ به شك ولا على مشكح ويطه اعم من الا ان يكون اشي
 ملائكة اطلاق ما لم يتفرق لا يتكرر السجود بتكرار السجود بل يجر عود واحر ويلزم
 الجا مع به سهم الجمعة بالنقص وسيلة تفصيل ما ذكره مع انفسه وبلا شئ
 التوقيف **قوله** وزوال النجاسة من الثوب والبرق والكان الذي
 يصلح فيه مع الزكوة والغزاة يعني ان كانت محففة الحكم والاطابة بان شك في
 اصابته الثوب وجب الغزاة في البرق فوله مشهور ان وان شك في موضع مع
 تحق اصابته بان كاه يبرق يبرق في وان كان يبرق موضع من ثوبه واحر وجب
 غسل جميعه فان شك في نجاسة الثوب في اصابته فلا شئ عليه وان تحق لا
 حابة وشئ في النجاسة ايضا كذلك وان شئ رثر بالبرق ولا تلزم فيه النية
 وكل ما ذا على المشهور خليل وكلم يفرست بغيره ليصلح كالتصحيح على ارجح
 وفلاد ايضا ولا يصلح ليلدس كلام بخلافه نجس وانما يبلغ فيه مصل افر ولا
 ثياب غير مصل الا لاراسه ولا لحلق مرج غير عالم يعني بالاستبراء بمرات شري
 ثوباً من السون من ذكر لم يصل فيه حتى يغسله وثياب النساء محمولة على

م
 الم اى بالاعلام في قول
 خليل في سبيل خبره
 غير عام

الحلج به تسج الكرام الصمد

الحكم في تكملة الحمام
الحمراء

کامیابی

لا يعصى عنه وإنما يعصى عز ذلك أن ذلك ثم قال واقتارا لحان رجل ان يعصى
غيرك للمتاخيرين فولاوه ووافع على ما رواه سال حرو المسلم وكسيف صغير
لا يقا له من دمع مباح واشتره من لم ينكأ ونرب ان تعبا حشر كرم بر اغيث الابه
صلاته ابي الحاجب — ولو غيره من المستحب موضع الاستجمار بفغولان وا
لم يرم الحشر بفعل على ما شتم ومكان ايضا ولا يكفى حج ازيق لينفعهم ادرم
على الاصح ولا يصح يعيب ويحج واليسير عبو وقال ايضا لا يستجاء ولا تخر راجت
لا يبر اذا انقضى وذكري المعجوات اخرج يحصل **فصل** في تعبيره ان صلى
بما ناسيا في الوقت يعني لاعاج ابلانه انما يعمل ما عليه وهذا ان ذكرها
بعد الصلاة خليل وسفوكها في صلاة قبل ذكرها فيما ابر الحاجب بلور ما
في الصلاة ثم نسي فتداى بفغولان واما قبلها فبما لو لم يبرها على المشهور ولو
سلنت فمقتمة وانذا لها تداى الا ان يكون كثيرا الا ان تحصل بنفسها ولا تكف
فيسورها في وقت ولو عرف وعلم دوافع اتم الصلاة وفي جواز ايلانه خشية تلغف
بالنوم فولاوه بلوش قبله ومضى خليل يقتله بانامل يسره بان زاد على درهم
نفع ان لغف او غشي ثلوث سجدوا لا قبله انفعهم وفرب البضاء ابي الحاجب
وعين المعجور ان يعفى صمعه لم يثمن وان يعفى لونه اورجيه لعسر فلع باماء وبها
نهر وانغسل بالمتغير خمسة وغير المتغير كما عرفت ولا يجر بللما لانه جنس
المنفصل ومثاله ايضا ولو لم يذ انضج وطلى فقال ابي القاسم وعمنو، ربي
ابن دينا ريعير كما غسل ومثاله اشعب وابراجمع وابرا ما حشون لا اعادة وا
مقصر خليل على الامور **تكملة** في الحى كله كالحمد وعرفه ولعابه
ومناكه ويضه الا الممسود والحناج بعد الموت وسواء كان متغيرا بالانجاسة
او محررا كل او غير ذلك والبيان تابعه للحوم اصولها بالما قول كاهر والحج
خمس والمكروه مكروه الا لابي الاله من فانه لا يجر اذا تحريم حتى مثله ابا ريعون ميتا

فان سجدته من المزمع يفضوا الى اجازته ويحذفون وجهه الى قولهم
 وتوبوا الى الله **فـ** قوله يجوز ان يري راسه ولو اكرامه وقبلوا به ما
 جلس معها وان لم يكن من اى امر وماذا حيث لا تخشى ضررا من مغل ولا غير
 والا فبعضهم يثبتون ان المبالغة متعينة بان المعنى شرب **فـ** قوله
 ولا يجوز ذلك للاجنبى عنه وان كان ملوما من الغابلة لا لا تشبه العاني
 والضعيف الذي لا يعرف ما يدب انفسه ولا يفهم ذلك ان ضوئها به **فـ** قوله
 واما الوجه فليس يجوز به حيث لا تكون انشعاب من غلظة به وهذا اذا
 يختلف باختلاف اصطلاح ابلاد ولا يشرع هو الحالم ولا يلزم المبالغة حتى
 وجها وان سترته بهوا حس **فـ** قوله ان تكون جميلة او صغيرة يعني
 معقنة فلا يجوز ان ترى يعني بل تستر كل شئ منها فان التور ورحم الله
 والمخلوق مع الشارب الجميل مراع وان امنت فقتله وهذا ايضا على سائر الاربع وان
 اعلم **فـ** قوله وان كانت عجوزا يعني فاعترضه الفتاح جاز به ان ترى
 لقوله تعالى وانفوا عن النساء التي لا يملكون ذراعا فليس عليهن جناح انسى
 قوله سميع عليهن **فـ** قوله ويسلم عليهن يعني يقول لهما سلام عليكم ونحوه
 لا ما يعتاد بعض النساء من المعانقة وتقبيل الاعمق ونحو ذلك من التواهي
 بالفاطم واذا كان ملكا رحمه الله انكر المعانقة مع الرجل فكيف
 بالمرأة نزل الله ارعابيت لجنه **فـ** قوله ولا يسلم على الصغيرات يعني
 لما كان الشبهة وان ذلك تعرض لها وبيد ما لا يخفى وانما جاز ما ذكر للعجوز
 لانما في ملك الرجل فاما ان كان مبالغة فلا يجوز **فـ** قوله وسنما
 خمس عشر يعني ههنا ما يوجب النجس ونقصه ويترسعت ومنها ما لا يوجب
 وسنذكر كل ذلك في محله ان شاء الله **فـ** قوله اقامته يعني اقامته
 الملوحة للغير والجماعة واما الاذان فليس بسنة (الجماعة) كملت غير هذا على

المشهور

المشهور خليل وان اقامته لم تزل سر محس وليفهم معاملة مع قوله من
 فاقته الصلاة او بعد الصلاة العاقبة لا والاشي على ثار الصلاة اقامته عمرا
 على المشهور وانما تقدم للعرض وان كان فضلا الاستس ونحوها وتكرره
 اقامته الرجل راكبا كما عادت في غير الصلاة ذكرهما خليل ابي الحارث
 وجاه ان يفهم غير من اذن واسم الصلاة منس على المشهور وشروط صحة الصلاة
 ذاه البلوغ والعقل والاسلام والذكورة خليل وشرب يعني يجب الصلاة
 بفعله لا مقصود صيته من نفع فانه مستقبل (الاسماء) يعني فله الاخرام
 عن القبلة ثم قال وحديثنا سمعنا من النبي انما تير مشي ولو مستقبل لا يقرب
 واذا انجز ان سام وشرب النبيان على عمر مكاتبة الصلاة فانه محل الرداء
 والله اعلم ابي الحارث **فـ** قوله وانما تير مشي خليل وجاز يعني
 ان يكون المؤذنه اعمى وتعرضه وتير مشي في الغرض وجمعهم قل على اذانه
 واقامته غير من اذنه وحكاية فله واجه عليه او مع صلاة وتكرره عليه
فـ قوله والسورة التي مع ام القرآن يعني في الاوتى وبه التلاوة ويستحب
 ان يقرأ فيها على ترتيب المصحف ويذكر ان يعبر السورة بالثلاثية ويجوز ان
 يقرأ بعشر سور وسورتين وثلاثا ويخرج من سورة الى سورة والافضل ان يقرأ
 سورة بآية بآية عليهما ولا يفصل بينهما اسفلهما بحرف من السلام ولوزاد ما في الاخيرين
 فلا شره عليهما **فـ** قوله والتفيل لما يعني حيث نسي بلوغه اهل جالس
 لغيم ضروريه فاسفا لهما ولو فاع من رزاقنا ولم يقرأ ما يكثر ايضا ان انسى
 بحرف من السلام فانه لم ييسر تسوها حتى يحال لم يعبر ان يعلق تحقها **فـ** قوله
 والمجتمعيما يجمع فيه يعني الصبي والفتى والغيبه فانه اس في ذلك بشائنه
 فلا شئ عليه وبه لا يتبين خلافه وبه التلاوة بحرف من السلام لا انه يفسر الجمع **فـ** قوله
 والمرأة دوة الرجل في المجمع نزاهة الرسالة فانه ونفي هيئته الصلاة فله غير انما

يسمى اسرار الصلاة

فقد علمت عدم حكاية

فقد علمت عدم حكاية

تظفر ولا تعرج مجز بها ولا عجز بها وتكون مفضضة مفرقة في جلوسها ويجوز ما
وامر بها كله (ق) وانما كان ذلك لانما عورة حتى صورتها **فصل** وجها
ان تسمع نفسها يعني وهو اعلى سم الى حل وجها ان يسمع نفسه ومن يلبس ان
كان وجها ولا ينبغي ان يلبس حش و لا يتصاوت حتى لا يلبس ان يلبس لغيره
فصل واسم فيما يسم فيه الطنم روي في العشاء يمان جمه في ذلك بحر
بحر السلاخ لانه زاد البحر واليسير عفو كالاية ولو عمرا **فصل** والاشهاد
مع الامام فيما يجمع فيه يعني ملا يفر اظلف ولو كانت له سكتة وفي اسم يفر يفر
عليه استجابا الى اربع في المعارفة (ق) فوله انه يجرم عليه مع الغراه في
الجمع وتجب في اسم الشئ معناه بلوت في قبل الشئ عليه على المشهور **فصل**
وانتشر الاول يعني ان يجرى في معتبر بلوت ملس وشقي عنه قبل الشئ عليه
فصل والمجلوس له يعني بغيره بلوت تشهر فاما ما في اسفا كما يجرى له قبل
السلام ومن فاع في اثنتي عشر مع ما لم يبارف في أرض يريه وركنيت فاذ ابارفها فمادى
ولم يجمع مع بغير قبل السلام فانه رجع بغير فيا فاما المشهور انه يجرى بغير السلام
وطالته صحبة وفيل قبل السلام وفيل تبطل طالته فانه رجع مع من في رسته
ويخرج الملامع اتباع امامه ان سمى ويخرج معه من رسته السجود والجلوس والبناء
في مثل النفياع الخامسة وزيادة سجد وسجد في ما اذا انتشر في الفضا على ما
روي في قوله عمر بن عبد الله **فصل** وانتشر انشا في يعني ان يرفع
السلام عن يمينه بلوت ملس له وسعي عنه وسلم ثم رجع فانتشر ثم يجرى بعد سلامه لانه
زاد السلام والمجلوس وان طال فلا شئ عليه **فصل** والمجلوس له الا ان
ما يقع فيه السلام فانه يرضى عنه بلوت ملس في رايه سلم فيه ثم سلم وون تشهر وكما
جلوس رجع ان كان بالغير فانتشر وسلم ثم يجرى بغير السلام وانه نبال عن بعض يستحق
ويجب ان يراى في ما اذا انتشر على مفرا الاول من دعاء ونحو **فصل**

والنكس

والنكس سوى تكبير الاحرام يعني ما نام يضطربا في سنة بلوت ترى
تكبير بلا شئ عليه ويحجر في تكبير غير ما كثر قبل السلام على المشهور
فصل وسمع الله لمرحى في اربع من الترويع يعني للغير والامام فاما
الامام موعم وليس عليه ذلك بل يقول بغير قول الامام سمع الله لمرحى ربنا
ولك الحمد لقوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع
فاركعوا واذا رجع فارجعوا واذا قال والرضا بي فقولوا امين واذا قال
سمع الله لمرحى فقولوا ربنا ولك الحمد انتهى فلو افسدوا التسميع من
في الاربعة بلا شئ عليه ومن تيسر بغير قبل السلام وفي مرة في الصبح فولا
ولم يرك التكبير بالتخير وعكس مرة بلا شئ عليه وما بعد المولى يجرى وهو
كما لو اسفوا ذلك راى سوا بعد ذلك في اسر النخوة وقد تقدم ما في تركها
سواء فاما العمل في المشهور يستعمل الله فعلى واكثر عليه ونحوه في
ان يكتم على السجود وفيل يجرى السجود وفيل كبش لا المتداول
بالسنة كالمنداون بل لم يضر **فصل** والنية في السلام يعني
ان شارح به الى ابيهم عن الخرم في الصلاة زاد خليل وجه تسليم التحليل
بعد وان سلم على يسار ثم تكلم لم يضر وسنخ لاما وقرا خشية من وراى
لها من ثابت غير مشعل في خلفه رجع ونحو ذلك في اربعة وحجر وامر وحش
واجنبية وفي الحرم فولا وانما ما رله من رسته ومصل تعضوا **فصل**
ورد السلام على الامام يعني بغير الخرم في الصلاة خليل ثم يبارك وبه احو
فصل والطلوع على النبي صلى الله عليه وسلم سنة في الطلوع يعني في التشهد
وحيثما وقعت منها اجزات وفصل لال اشلا معي في رسته وفيل بد الميز
وب ونحو احوالنا اسم في الصلاة التوسل في فيل يجرى عن السلام عليه ايمالا في
ورجت الله ومن كان في التشهد وميب ما فيه **فصل** وفي رسته الطلوع

الحكمة تارك
النية الموكدة
محرم المشهور
الاستغفار

وهل يعتبر انفسه بالاي الغاير انه لما يعمل فيه بالاعتبار والعادة
ولا سيما علم **فصل اول** وانما مير جبرام الغراي يعني قول المصلح
لا مير بقوله وانما مير جبرام ان او اما او ما موقلا ويقول له الجهر غير
انقضاء ما تخم امامه وفي قول الامام انما يذلل الجهر ومعنى امير مبرود الهمة
مخيف اليه استجب لندا ونبيل فز صدفناك واشتات نجيب الفا صديق **فصل**
والنسيب في الزكوة يريان يقول سماي ربي النعيم ويذكر ولا صر به ذلك بل يقول
ان شاء ثلثا او خمسا او سبعا او عشر او ثلثا روي ان لا يذلل يذلل للامام واعان
الجماعة ونسبوا له في الزكوة والغزاة في بيع وفي السجود **فصل**
والدعاء والنسيب في السجود يعني يدعوا بها شاه ويبيع كيف شاء في سجود
وله مثل قوله ظلمت نفسي وعملت سوءا فاعف عني وقوله سجدت ربي انما على وجهي
وله في ذلك ما شاء بالنعوذ بالله عود وفرح من الله عليه الصلاة والسلام قال اما
الزكوة مع غمها في الزكوة واما السجود ما جهر واجيب بالدعاء فغمران يستجاب
لكم فليس ودعا بما احب وان لربنا وسمى من احب ولو قال يا طاهر يا طاهر
بل كذا لم يقبل انتهى **فصل** وقول الامام ربي وانا في الزكوة يعني بعد
قول الامام سمع الله من محمد ونزلت بعد قوله دعوان فان فدا وفي بعض الروايات
منها اللهم ربنا وله الحمد وهو الذي ارسلنا **فصل** ومعنى الجهر به
يعني النسيب التي يجلس عليها مستجب وذلك بنصب اليمين ونسب اليه والفقير
على النسيب ويجعل النسيب على النسيب هذا اذا سجد سجدتين ونزلت في السجود بل لا
انه تقبل ما جاء اليه من النسيب اسبابا من غمها تشبه بها وقرنها الى انقضاء
الشفعة وفي ذلك ما جات يقول ذكرها ولا تترك اليه في التشبه بها ولم يتركها
فنون النسيب في سنة ولا فضيلة وفيه بذكره في السجود والشفعة في سنة

الله

الله انما نستعينك اليه اخره بعد الغزاة ومن الزكوة **فصل**
مبصرات الصلاة على الشهور والشفعة ونسب ان الامام وان كبر للزكوة
وذكر ما بينه وهو الحزن والسجود اسفاه فضيلة او نسيب وغرنا في الشفاعة
عزم فيها خليل وعسنة يعبر في الوقت ومن يذلل في النسيب في الشفاعة
ويشعر فحسنا او نسيب او اكل او شرب او فرج او غلام وان بكره او وجب لكانفاد
الجمي لا لا صلا على فضيلة وسبيل والكل وشرب ثم قال وانصرف عود ثم تبيى
نسيب تسلم نسيب في الامام ثم كنتم الاحمال على الامام كنتم ويسجد المسبوع مع
الامام قبلها او يعبر بها ان لم يلحق ركعة والامام يسجد ولو ترك الامام او لم يدرى مو
جيب واخر المعوي ولا سجد على مؤخر صلاة الفروخ ويترك فيلى عن تلك
سجد وطال ما اقل قبل السجود وان ذكر في صلاة ويحلت في الزكوة ويسجد
جاء مع لمبصرات وامام السجود فقلت فيها السجدة والسجود في الزكوة
والدعاء قبل الغزاة ويعبر بها في الشفاعة والشفاعة السجدة وفي الزكوة ومن
الشفعة في الشفاعة الاول ويعبر سلام الامام على الوجه المعتاد ذكره
عليها خليل ثم قال وذكره سجود على ثوب لا مصحح وتر كذا مصحح ومعنى
ما يسجد عليه وسجود على ثوب عمامته او طري ثم نفل مصحح في كل له يسجد وفي
الزكوة او سجود ودعاء فاص او بحميت لفاد والشفاعة وتشبه طابع ومي
فعمتها وافعا وتخص وتغيب في صر ورب رجلا ووضع قدم على اخرى وامام
نما وتغيب في صر ومحل شي بكم او موم وتر ويبي فضلة وتعمد مصحح في فضلة
له وعبت بالحيت او غيرها فبها فحسنا فحسنا فحسنا فحسنا فحسنا فحسنا فحسنا
فصل ويصل الصلاة في وقتها يعني الزكوة لما اشرع وجوبها ومي
ذلك عن الزكوة في النسيب لغوا عليه السلام من ناه عن صلاة ونسيب هو فضلة
مير يتركها لا كفاية لها في الصلاة لذكر **فصل** مير اخرها معني

خرج وقتها فلم يعني الصلوة في موضع آخر لئلا يعني اذ تروا واجبا وفردا
 ابو بكر الصديق رضي الله عنه روى في موضع اول الوقت رضوان الله وسعه
 رحمه الله و (آخر صلواته وجاء التبعيض في قوله تعالى اذا عموال بطول
 يعني اخر يومه وفتها قال بطول ثوبها لكان كبراً ومنه ذهب البغضاء ان تار
 الصلوة عاصراً صلال الترم و ان قال لا صلوات في وقت واحد وذهب اكثر المحققين
 مع اقل البغضاء تكبير وسيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول ثم اى
 الاعمال افضل قال ان صلواته على مواقيتها قيل ثم اى قال هو الاخير الحديث
فصل وفي عليه صلوات ما بينته فليعلمها بغير ما يستلزمه يعني
 في التقليل والتكثير قال بعض العلماء ولا ينفرد من خمسة ايام كل يوم جانه
 ان واصل على ذلك وان مع عدم جبر بغيره بما عليه وقال فيك بل بكيفية
 يومه في كل يوم ذكر بعض شيئا من ذلك عاين حاله وذكر في بعض من لا اتم
 في الصلوات يكفي اليوم ان صلى في موضع ما في ذلك فمفوضا لبعضهم وميه نظري وقال
 ابو العزيم يعمل في ذلك غاية وسعه ولو في عياله بلكة بغيره انشئ بمضاه وميه
 تشريرا واولى القوسك والامتياط كما اشار اليه ابي رثره اليه واليه اعلم
فصل ولا يؤخر ما يعني عروفت ذكره اياها وليعلمها متى ما ذكرها
 على نحو ما جانت في التمام او في اوجع او في اوجع كل يوم الشمس وعرضها
 ويرتب الصلوات في انفسها بما مع الحاضر في غير تفرغ في ذلك ويعمل في المحصول
 منها على التمام ويزال في الغم انما بالليل وان جعل غير منبته فلهذا صلى
 خمساً وان علمها دون يومها طامنا وبلا له يوم ومعه ما اذا الباب لا دوة بل
 نعمل بها وما ينبغي عليه فيها قول بعض الناس من اراد ان يجعل ان يعوضه به
 يفتي لا يتم ان يكون اختلاص من جابه شئ فيكون جبهته وما ذا يؤخذ في
 نرى الاستمرار وما كان ابتداء في التبرع واما على العبر ما تحف او كنهه وابلهم

علا لا يعلم

علا لا يعلم اذ لم يعلم الا بما يعلم لا بما علم الله علم الله وفرد ذكره شيئا ابو جبر الله
 السنوس رضي الله عنه انه وقف على المنع في ذلك منصوصا وانه في الرضا
 فانكفي وانه التبرع للصواب **فصل** ولا يصلح الدعوى متى يفض
 ما عليه يعني من التبرع ان لا يبرع في التبرع وانما التبرع بعد راس المال
 ويجوز بحسب الحواظ التبرع بالمال من ان بعض شيئا خفا الله الا ان يتبرع الجميع
 فليصل التبرع بل فان بعض التبرع هو في بعض وان لم تكن بل في بعض وفيه قال ابو
 محمد ان لورد رحمه الله قلدي انما في من غير انشغال بنا بركة والعمل في بعض
 وعمل الجوارح ببلد مواكبات القلب وبه حكم الله الله رضي الله عنه من علمه
 اتباع الامور المسارعة التي توافل الخيرات والتكاسل في القيام عفو
 الواجبات **فصل** والصلوات في افضل الاعمال وفي احسن ما يتفرغ
 به العبد ان الله سبحانه يعني في ضما ونفعلها في التبرع عنه علم الله
 وسلم الله قال استقيموا ولن تحصوا واعملوا خير اعمالكم الصلاة والى الجاه
 على التوضوء الامومي وقال صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس
 كمثل نهر عسى ان يغسل فيه خمس مرات اتموه ذلك يغفر في ذنوب
 شيئا قالوا لا يا رسول الله قال فيكون الصلوات الخمس وقال عليه السلام فيها
 يوم ومعه من ربه فمر عدا المولى مغربا رزقا بالحلا ربه وما تفرغ في التفرغ التي كمثل
 اذ لا مالا في نفسه عليه ولا يبر ان العبر يتفرغ التي لا تنو اهل متى احب ما اذ ان
 احبته كنهه سمعنا وجرأ ويرا وموئرا بان سائنا عهده وان استعاده في
 لا غير شئ الحريث **فصل** وفردان عليه انشال جعلت في الحجة في الصلاة
 يعني فيما حوته من تعبدات وتلوات الصلوات والمناجات وتحفيع العز
 قال عليه السلام يصل بينا جبهه وقال افر في ما يكون العبر في ربه في الصلوة
 وقال تعالى واجروا فقه وفقال بعض العلماء وان في الاعمال التي ان الله

اتصاله وافر الصلاة النجوة ولزكراته اكم فيل ذكراته عبرة في الطلوة
 اكم في الطلوة وقبل ذكراته عبرة اكم في ذكر العبادة **فصل** واول
 ما يتكلم به من عمل العبادة في الصلاة لانها عماد الدين وثانيتها
 التمسك بغيره وان وجدت تامة في كل عمل له والاول ان يخرج في خشوع
 كذا ورد في الصحيح وكنت عمر رضي الله عنه في عمل له ان لم يرد من الطلوة
 من جوفها فهو لما سواها اضعف ومي ضيعها فهو لما سواها اضعف ومي
 الصحيح خمس صلوات تنبئ ان الله على العباد في اليوم واللييلة من اني بهر
 ضيع من شيا كان له عمر عن الله ان يرفله الجنة ومي ان يراي من استجعا
 الجوع من طاعة الله ان شاء عافيه وان شاء عجله عنه ومي ان يراي من استجعا
 من غير طاعة الله ان شاء عافيه وان شاء عجله عنه ومي ان يراي من استجعا
 اعلم **فصل** في جنته من انسان في التحق عليه يعني سواه ثلث من ضلوا
 في الجنته بين من ضلوا ونعمه وان يفر في شئ من ذلك واما طاعة الجماعة
 معي العزيمة والنوابة من ذلك ومن قال عليه السلام صلاة الجماعة تفضل
 صلاة الفريضة سبع وعشرين درجة وقال عليه السلام صلاة الجار السجدة في
 المسجود قال عليه السلام في كل العشاء والصبح في جماعة لم ينزل في ذمة الله
 حتى يمسي ولا يقبلنكم الله من ذمته بشئ ومن جرت ان في الجماعة لم تصب بليتة
 في يومه الا ان يمتلئ له منها شئ واما ان يقول في ربيوت افضل كذا قال صلى
 الله عليه وسلم وسيلة تفصيل ذلك ان شاء الله **فصل** في حشر قلبه
 يعني في اول طائفة التي اقرها فان جعل بصو العمل والاول ان يركل الله
 قلبه لا وسعها من له كمال الصلوات كمال في حضوره وحالته دون ذلك
 كمال بحسب حاله ولا يركل القلب عمل الاجل **فصل** في جنته من طاعة
 الجماعة على ان حضور القلب في الطلوة واجب واجتماع على ان لا يتركه كمالا

الجمع من طاعة الله
 من غير طاعة الله

بل

بل في جنة وينبغي ان يكون من احوالهم ولقوله شواهد وما يتركه الصو
 فيت جليس من بيان الحشر والحق في الطلوة ولعل مقام مقال وما حب
 الحال بسلام له والاول من ذكر الله صلى الله عليه وسلم في البيت ونحوه في التمسك بغيره
 عن عبادته ورمى بالحيثية والحق في طائفة من طائفة في طاعة وقال عمر ان لا يترك
 الحشر وان لا يترك الحشر وان لا يترك طاعة الله في غير ذلك من شواهد التوسعة وان كان
 التحق في الطلوة من ركنه يس ويذكر الله في التوسعة **فصل** ويكون
 خايعا خاضعا لله تعالى يعني لعلمه بعظمة الدعاء وجلاله وشيعة نعم ان
 يقف بغيره على كبره في كل على طاعة الله الضمير فاد على كل كبره ومغيب
 لا يغيب عنه شئ ولا يعجز عنه شئ ويعين على ذلك في كل صلواته
 وادعاه كما رتد وكثر صلواته من ايل وصحت لسانه وفزع شواهد واغلب
 ذكره وتمثيل الحق كانه واقف على راسه وبانتميمه في كل خير مالا
 يحتاج العبادة الى معير وبالله التوفيق والصلوة **فصل** ويرجع
 عرفه شواهد ان الدنيا يعني عن ترجمته للصلوة ومي ان عرفه بغيره في
 انعم من رحمة الله ان كان ما ورد عليه في طائفة مما ذكره مالا صفا لما كان له من
 في الطلوة وان كان مما لا شعور له به اذ ذاك ولا يتركه له او لم يتركه مالا قبل
 بل لا يتركه وانصوب ان لا يتركه مع الخواطر من ماعراه في غير شئ من بعض
 العباد التي بعض المشايخ انه يترك التوسعة في الطلوة فيقال طلق الله ابيسر يعني
 الدنيا فانه لا يتركها في رتبة الله واما يتركه منها محال فكل بعضه عباد الدنيا
 شجرة في الغلب هو عشر الشيطان في اراد ان يتركه منها فليتركه في بعض
 العباد على الشيطان في مريان رضي الله عنه في تركه بالبرموسا فيقال ان الشيطان قبل
 ان يتركه (يعني فيقال ان الشيطان جاء في الان وقال ان الله على كل شئ ناظر
 الدنيا وقلو لكم يستأنوا وهي الجنة فانا لا دخل يستأنع ومن دخل يستأنع

منكم لا ابا له بملأ كد ديننا ولا ديننا بمغنا له رسالة انفسنا للحاشر رحمة الله
قوله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس للمعيرى صلواته الا ما منها
يعني ما عرف وفوقه وتحقق حصوله لا ما غاب عنه اطلاقا وبصلا وفي الخبر ان المعير
يطلق الصلاة فلا يكتب له من ثلثيها ربعا والآخر ثلثا ولا ثلثا من ثلثيها
الابن كثير في اراد ما جعله بكتاب الصلاة من احكام علوم الدين وكتاب فروع
العلوم ونحو ذلك والله الموفق للصواب **قوله** وصلاة المؤمن ستة يعني
وهي احدى عشر الخمس التي هي العشر والحسوف والامتنعفاء قليل ووقته بعد
عشاء وصحبة وشقة للبحر وضرب للصبح وهو قبله في صلاة الصبح فتدلى
يقع ان كان جزا او را بعينه واما في وقت في عرفة ركعة فونه ولا يفيض
يعرف انما ذكر في ابي الحاجب وقال ايضا ويستحب ان يكون اخر صلاة الليل من
الوتر ثم تنقل جاز ولم يعرف على المشهور في قراءة قل هو الله احد والمعوذتين
او ما ليس فونه وان شفع قبله للفضيلة وقيل للصحة فيكون له اربعة فونان ثم في
شركه انما له فونان وفي قراءة لا تشفع بسجدة وفي بابها الكتابون رواه تيان (شئ)
وفي الخبر انه كان عليه السلام يقول بعد سجدة الحمد الفرو من ثلاثه وحديث
الحجود بعد ما لا يحسن به ولم يلق فيما الفتوت مغلغا وفي صلاة اظلم في
لا يحصل بينما ويرتفع بسلام الله تعالى **قوله**
ورفعنا البعير من الرغائب يعني من غيبا في فضلها وقيل بل هي سنة خريث انه كان
عليه السلام لم يتركها في ابي الحاجب وقراءة تمام اربعان جفت على المشهور وقيل
وسورة فصيح في معنى مثل فل يابا الكتاب ووقته بعد ما لا يحسن به وفي ذلك مما
ومنها خاصية الامي من وضع الاسنان في واظف قال والضعفة بعد ما لا يحسن به
هش وعنه على المشهور في صلاة قبل تحقق كلوع البعير وفي صلاة وضاعها
بعد كلوع الشمس بخلاف غيرهما على المشهور ويستحب في اربعاء بعد ما لا يحسن به

وردد من قولنا الله جعل في نور ابي فلي الى اخره قال النبي صلى الله عليه وسلم
رايت رب العز في المنام اكثر من اربع مئة وكلمها اقول يا رب اسألك خاتمة الخبي
يقول ان اردت ذلك فقل في كل يوم بين الصبح والظهر اربع مئة يا حي يا قيوم
يا باري السموات والارض يا ذا الجلال والإكرام يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله
تحي فلي بنور مع بنت ابراهيم مرايا الله يا الله وبالحلة فينبغي الذكر في ما اذا
الوقت وما بعد الى كلوع الشمس لما ورد في ذلك في الخبر يقول الله تعالى عهدي
اذكر في ساعة بعوا بعير وساعة بعير بعير الحقيق ما ينما ومان عليه السلام
اراد ان يبيع وليس بشاة من اهل اهل غلبه مسرد وافرار بواشرا واشتدوا
بالغربة والروحة وشيء من الرخنة يعني ذكر كلومي النصارى وفيما في اخر ابي
قوله وقال عليه السلام ركعتا البعير خيم من الدنيا وما فيها يعني
اذا هطلت للعبر ويحتمل ان يبرخ في تصرفه بها وماذا غلبه انما غلب ونما
بما انما عظيم والحضر وما غلبه انما **قوله** ويكثر الانسان من انشغوع يعني
من الصلاة ويحتمل في كل عبادة وهو انما معنى ولا في لا يتكلم في الا على فانها راسية
ولا يحل عن كلوع الشمس ولا في وما جاز منه ممنوع ولا بعد العصر وانما في قبل الع
وانه مكروه وكذا عن وفوق الشمس بخلاف في ذلك وفي الامام يوم الجمعة
يقع الصلاة فلا يقف في ذلك ويكثر في انشغوع بعد ما لا يحسن به
البعير وقيل للصبح انما ركعتا البعير والورد قبل البعير فلي الله عنه خليل وجاز في
نحو سجود وتلاوة قبل الصلاة واما بعد اربعة مئة في وقت نواشرا
قوله فانه يكمل البعير في باء كماله بمرحى في فلي الله عنه خليل
الصلاة صلى من انما جعل ما جمع له من المحصور فتدلى ذكر ذلك في الخبر انما رحمة الله
في انما بعير له وفرد معنى ذلك في الخبر بان انما جعل جوام البعير **قوله**
وفيما في الليل يعني ما تيسر بعد صلاة العشاء وقال ابي العباس ان ما اذا طاب

دعاء ما ليس البعير
والبعير سريرك علم

بمسجد وقرأه بالتجويد جماعة وبلغوا سرهما لا يتعليم وافيح لغيره في المسجد
فيسير او غير ذلك في قراءة الجماعة على الواحد روايتان وقال ايضا وصال
يعني المازري واصل المذهب تكريم ما ان كرر من اجل العلم والمنفعة ما اول مرة
ونزل لساجد اعزاف قراءة قبل ركوعه قال في الرسالة ولا تجزئ الجهر في التلاوة
الا على وضوء ويحكم لها ولا يلزم منها وفي التثنية في الجمع منها سعة واركس
بمواكب التيمنا ويحرم على من ابدى في الركعة والنية فلو تفرغ ذكر وقتها
عنه ذكر التكميم وفي البخاري كان اي علم يحرم على غيره وضوء **مسألة**
فضيلة يعني ان كلام الغياير والجمود بفضيلة وفيه ستة وشهدت السنية
في التخير والفضيلة ايضا وما يجعله المصنفون في جمع الجهرات اول التيميل في
ركعة او سورة (الافعال) فاما من ليلته في ركعة او برع وبما كانت مضلة **مسألة**
ويجب في صلاة النقص يعني لما فيها من التوابع بغيره ان يكون ركعة عن
او صلا عليه صلى الله عليه وسلم بثلثة حيال ثلثة في كل شئ وركعتي النقص
وان لا انا الا على وتر وفي مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجه على كل
سلام في احدى ركعتي صرقة بام مع وف صرقة وشي من صرقة وورد اشياء ثم قال
ويحرم في ذلك ركعتان في ركعة في النقص وفيه ايضا فان عليه السلام صلى الله عليه
اربعا ويزيد ما شاء الله واستحب بعض العلماء ان تكون سنة قال وما به حريث
ان صلاة النقص لا يفتي وينبغي تحميمها ولا ينبغي سورة معينة فيها واما شئ في
النقص والنوازل الا ما ورد ولغيره انما هو بافوا حتى جهر والافعال في الصلاة
ومعروفا على سورة معينة وراوا ذلك دينيا فيما هو الا في وجع الحصى
واول وقت صلاة النقص ايضا في الشمس وافر في النوازل واصنع اذا كانت
النقص في المشرق مثله في المغرب وفي النقص سالت ربه فمسلما عاينها في خمس
سنة لوزن في صلاة النقص ورضي الله عنهما العلاء وصعبا الغلب في الصيام

والجماد

والجماد في الصمت وخير الدنيا والاخرة في فباع ايل **مسألة** واشتعل في
النقص وقبل العصر وبعد المغرب وبعد العشاء يعني بامر على المشهور
وروي قبل النقص اربعاء وبعد ركعتي روي اربعاء وقبل النقص اربعاء
وبعد المغرب ركعتي روي ستة وروي عشرة الى اعيان ما يشرع في
واما قبل العشاء فلم يرد شئ معين لا في قوله عليه السلام يركل اذا نسي
صلاة وبعد العشاء روي ركعتان وروي اربعاء وامامنا ورده في الاحاديث من
السور المعينة غالب الاصل له والجميع كله في الاتباع وصلاة الاستسقاء في افضل
القبول ورواها التوابع ولا ينبغي لها ان يملكها ليغفر على كل امرئ به
وما يفعل به في السور في الاحاديث ربما كان من اجابها ولا يحسن على
ما ورد في الصحيح وينبغي التيسير وتحييت المسجرات في ركعة او ركعتين
للمسافر كما على المشهور وتحييت مسجد مكة الهوام ويزيد تحية المسجرات
وفي صلاة عليه السلام افضل وكذا في صلاة النوبة في الصحيح ركعتان
بعد ما الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاة الشيخ
معمول به ولا ينبغي للقائم ان يعمل الا بما صح او فارق في الحديث وسئل
عن ما اذا اهل العلم بان العمل القليل في سنة خير من العمل الكثير بدعة
وينبغي ان يكون كل من نذر في ركعة صلاة يستغفر الله ثلاثا ثم يقول
السم الله وسلم تباركت وتعالى ليت يا ذا الجلال والاكرام ثم يقول
اللهم اغفر لي ذنوبي وذنبي وحسن عبادتي ثم يسبح ويحمد ويكبر ثلاثا وثلاثين
مجموعة او مئة مرة وختمها بسم الله الرحمن الرحيم وحرك لا شرب له الحمد وله
الحمد وسو على كل شئ فننبر وان قرأ الآية الكرسي فقد صحت فضله ولا يحسن به الا
في كل ما عسى ان يكون وبما لا حاشية بعض الناس نزل الله العافية **مسألة**
وصيام رمضان في اربعة اشياء اول ليلة منه ويكبر يعني انه لا يركع من غير بدلة ليلة

اجب الحجاب ونزلت الكفارات وفي الحلق السرة ونزلت يوم معي
ثالثا يلحق السرة والمشهور ان عاشورا يحرق وعن ابي الما جشون
لا يحتاج المعية الى نية وفي حيث تشتت اربعة بلاد يلزم مفارقتها
للحج ابراهيم **سورة** واذا رقت النية بعد ان نفلت بها المشهور بطل
ثالثا رقت قبله **سورة** وايضا بعد الا الحضر وامر بغيره لا جله
من ضرر وخوف يعني كالتفدية والسمي للفقير والصوم والمرض والحمل
الذي لا يقرر على الصوم والجوع والاعطاش اذا كان لا يقرر معصاة على الصوم
ايضا اذا انفعهم بواصر من يداؤه او غير ذلك بالمشهور بخبره ومراجه
بمسح ربه الاضواء وتشتب العزيمة للصوم وفيه معصاة وفي معنى كل يوم
يفضيه الاسلام والمريفر والحجاب والفساد وكولهم من يجب عليهم البعد من
زال عهدهم او جوعه المملك بعد اكله وشربه من السد في فية اليوم به
اقل بعد اول في الكفارة فلو ان فعله مثل ولا يفيح مسلم الا بشرة ذلك
وان ابعث مثل ولا يبالش عليه وتعا هيل ذلك يقول جليلي ذلك في مخطاتيه
سورة والامساك عن ايهال كعلم او شرب الى البعد يعني حول نهاري
منعز واسع طالعهم والاذن مما يكره احتمار منه ابراهيم جيب ووصول
ما ينجم من العيب والاحليل والحفنة ثالثا المشهور بفض في العير والحفنة
ان وصل والحجابية كالحفنة خلا في دهر السرة وفيل الا ان يستعصم وغبار
الخرقة وغوا الزباب برقل غلبه مجموع عنه وفي غبار الرقيق فملا وغبار
اجناسير ووند والمشهور ان افشاء في مقلقة من العلم بمراسن تلبس
والضمض لوصوه او عهش جاز بان عليه الى مقلقة بالافشاء الا ان يتعمد
والافشاء والكفارة والسواك مباح كل النية وبما لا يتخلل منه شيء وذكره
بدر كعب لما يتخلل به نخل ووصل الى حلفه بذلك **سورة**

والاصح

والاصح عما يفسر مما يكون من الرجل والمرأة يعني من مفرقات الامام
ونفسه وثالثا يحج ابراهيم **سورة** وشركه وامساك عن افراج من
الوقفة وفي المزي والاعطاش فملا والامساك كالبكر والنفق والعتلة والمباشرة
والاملا عتلة علمت السلام لم يجرم وان علم نبيما حرم وان شئ ما انفعه التحريم
بانه مكر ونحوه يستمر بلا فضاء انفق او امرى للشفة والعتلة مطلقا
ولو امرى كالبكر المستتر والاملا عتلة والمباشرة مثلما الا ان في المني الكفا
رغ بغير تعجيل مثلا بالاشتبك وفيه ايضا وما المرالة على الرجل والنفق ان يكون
كالتعزم وبما الحارح منه هو الحلق يستد فولا كالبغيم واما المسترعى ما
لشهور الفضا به استمر على غير عز رجع الكفارة فولا وتذكر الجماعة
للتعظيم ودون العلم والارحك والاعطاش ثم يحج **سورة** ويعظم
شهر رمضان يعني لا انة عظمه فان تعلى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن الاية
ومسك عليه السلام من طام رمضان ايماننا واعتنا با غنم له ما تقدم من ذنبه
وما تاجر ومسال ايلامي فلاح رمضان ايماننا واعتنا با غنم له ما تقدم من ذنبه
بصو شهر الله الاعظم نظام صيام وليله فيله وقله ومعنى الاثام **سورة**
ويجتهد الانسان في امثال الاعطاش وما لا زمة لتفوي اكثر مما يكون في غير في
ليزال العتق العمود عليه بالحريث ويعرف قوله عليه السلام ان الله في كل ليلة
من رضاء عتقه من النار والحريث وعزرا من ان يجرم فيه يعني ان جبريل انسى
النبي صلى الله عليه وسلم وهو طاهر النبي وقال يا محمد اذكر يا بوباء واحرم ما لم
يعلم له لا غنم الله له غله لا غير فقلت لا غير فقلت لا ان افولما ثم فان
يا محمد اذكر رضاءه ولم يعف له لا غنم الله له غله لا غير فقلت لا غير ولم استع
لا ان افولما وذكر الحريث وثالثا هيك من دعاء جبريل وتا غير حذ صلى الله عليه وسلم
نسل الله السلام **سورة** وكل صيام غير رمضان لا يرميه من النية

في

الموعود

والامساك عن جميع المعجزات يعني في ٢٠ كل وغيره مما تقدم وتقدم ايضا
 حكم النية (الا انه في امره عليه السلام مناديا ينادي يوم عاشوراء
 لم يكن اكل فليصم فينبغي مراعاته بخلاف سائر الايام نذرا فان اكله في
 سنة او فضيلة ونحوه من صيام يوم البعير والافقي وثلاثة ايام بعد يوم النحر
 وحمل على النحر يوم (الا ان الثلاثة للمتعمق الذي يجبر مديا واهرا من نذر يوم
 صادمه (وكان في صياح مقتابع قبله وثبت النحر صوم يوم الجمعة مع واول
 يصام يوم السبت ليحتفل به من رمضان خليل وصيم عادة وتوقفا وقضاء
 ولنزرا صادمه احتياطا ونزرا امساك ليتخفف وكف لسان وتعبيل مع وتلا
 خيم محو وصوم سبع وصوم عرفة ان لم يكن بها وعشر في المحبة وعاشوراء وتاسعا
 والمحرم وربيع وشعبان وتعبيل الفضل يعني ميت يجب ومتابعة كل صوم
 لم يلزم متابعه ويزيد بصوم تمتع ان لم يصم الوقت وميرزة نسيم وعشر وصوم
 ثلاثة ايام في كل شهر وكذا كونه في شهر شوال ومراوان مع زمزم
 (الخوف من روزر يوم وكذا وقوع قبل نذرا وفضله في بلغة واستفقت
 من فله ما تقدم في كلام ابراهيم **فصل الاول** العلم برسول
 الشمس شر طاعة في الصوم ووجوبه فيعمل فيه على غير ما كان استعاضة والا
 يكره الاثني عشر في غير ذلك من راء الامسلاص وصحاح ومك خليل وعلى
 عمل او مومر مع رؤيته والمختار وغير ما وان اوجر واول الفضل والاعيان (الا
 بتاويل قبله ويكفي ثم قال ولا يصح منع بشوال ولو اوى الصوم الامم في
 تلقين شامرا وله في افرك وروى عنكم المصنف بشال بعد رده وروى عنه
 للقبلة وان ثبت نذرا امساك وانما كره ان الشمس الشمس **فصل الثاني**
 في ابر متعمرا رمضان فلو كرم وفقي ان كان ناسيا بغيره مع امساك بنية اليوم
 ويقضي الصوم في العمل بالانسيان و٢٠ عارة في امساك وفضله و٢٠ نذرا بعد

فصل

فصل في قول **الاشارة** قال خليل ولا فضاء في غلب في
 وذياب وعبار في اول اويل اود فيق او جبر لصلاته وحقة اهل ليل
 ودرج اربعة ومنى مستنكح او مزي او نزع ما حول او مشوب او مخرج طلوع البعير
 وجاز شوال كل النهار ومضفة لعقن واصباح بخنابة وصوم دهر وجمعة
 مفق ومع سبع نحر ثم فير قبل البعير ولم ينوع فيه ولا فضاء ولو نفعوا
 ولا فضاء الا ان ينوبه بسبع كعقن بعد دخوله وعرف طواف زيل دته او ثلث
 ديه ووجبة يعني البعض ان طواف ملاك او شرب اذى كحامل
 ومضع لم يشهد استيجل او غير طافنا على ولربما هو وتفرقت بعض مساهله
 في كلام ابراهيم وانا ذكرنا كلام ما في الاشارة ان فاقه هو المعول عليه
 في العتيا ومسا بل الصوم كثير وبل الله المتوفيق **فصل**
 ويحتسب العبرة في تقوى الله العليم يعني باحسان نواهي واتباع اوامر
 كل وقت وصبر ويطلب جانب التقوى على جانب العمل وفرقان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا امر بشيء ما فعلوا منه والاستعانة واذا نهىكم عن
 شيء ما تنهوا عنه بعضكم لبعض استوصوا به اصل التقوى فيفك والعمل المحمدي
 ومن ال ابي عباس السبيل من رجل كثير خيرة كثير شر ورجل قليل خيرة
 قليل شر ايها افضل قال الامر بل الله متوفيق **فصل**
 في جوارحه في جميع المعاصي والمخالفات يعني الاصغى منها والكبير
 ويتقوى الكيسر في اكثر ما في الدنيا من البراءة في الخير لو ان رمل سحر لشد
 حتى حارت حبيته مثل عرثرة البعير لم يقبل عمله منه حتى يصحو امر كل ما
 الله كذا سمعت من بعض المجاهدين والشر بعضه في معنى ذلك
 • خلا لثوب مغار ما وكما ما هو التقوى لا تخفى من (الزوب مغار ما الجبل امها
 ويقول اول الزوب الخشنة كما ان اول السيل الفخرة قال ابراهيم الخواصر في الله

اول الزين المحقرة فان فلا يلزم صاحبها بالكرامة والا طارت معارضة
 فان رد هذا صاحبها بالكرامة والا طارت وسوسه فان عارضها بالجملة
 صرة والا علاج منه التفتيح مع كمال الموى مغفل العقل والعلم والبيان
 بعضه باللفظ وبعضه بالمعنى **فصل** ويتفقد في كل الاوقات
 يعني وان لا تنعم فلا رتبة المجموع ان غفل عنها ففقدت الزمان ومن فقت
 الجماع والاولا ث منها في امان ومن قال عمر رضي الله عنه ما سبوا القسكم
 قبل ان تحاسبوا وزنوا اعمالكم قبل ان توزر عليكم وقال عليه السلام مما
 في صحف الامم عليهم السلام وعلى العاقل ان يكون له اربع ساعات ساعة
 ينال بها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يقضي فيها الى
 اخوانه اذ يترى ويغيبونه ويرلونه على عبور ربه وساعة يخلص
 فيها من نفسه ويشرح شمولها المباحات وعلى العاقل ان يكون عارفا
 بزمانه ممسكا للسانه مقبلا على شأنه وعلى شئ في بعض الاعمال **فصل**
 والعقل مع فنة على الجوارح يعني وتزلزل الخيرات فكل جارية عمل مثل
 به فيسفي ان يراعى فيها وعلى امانة الله عز وجل فليفتق الله امانته
 وليعمل على خلاصه في اوج جابه وان عمل بها عنه وليس ذلك الا باليقظة
 بالويل كل الويل لمن لا يظفر ربه ولا يراقب مولاه **فصل** في خلقه
 في الجوارح القلب يعني محل الاخلاص والعلوم وما سمي بذلك الا للقلب
 فليكن العبد في اقله اكثر من غيره لا سيما وفردان الله لا يتغير في
 صورته ولا في اعماله وانما يتغير في فلو بكم **فصل** في يومه بال
 خلاصه جميع العبادات له تعالى يعني فبلا كذا اومر خلاصه ذلك لانه
 لا يصح ان يفرض بالعبادة سواه ومن قال بعض المشايخ في عبادته بالانظام
 وصحح اخلاصه بالتسليم اخوانه والنفوس ومثل ان يعقله رضي الله عنه ان عمل

لاجل الناس سريرا وتري ان عمل لا جل الناس شري والا خلاصه ان يقاوم
 الله منما وفي الحكم كما لا يحب ان عمل المشتري كزله لا يحب القلب المشتري
 ان عمل المشتري لا يقبله والقلب المشتري لا يقبل عليه وميما ايضا لا عمل
 هو فاما بنة وارواحها وجود سر الا خلاصه فيمما والا خلاصه فيصروجه الله
 بكل قول وعمل ونه مرانته ولكل مرتبة منه مراتب وانما يعبر العبر عليه
 سفوح الخلق في عينه برونه انهم لا يذكرون شيئا ولا عبق بسم الامم حيث
 اعتمرهم الله وعظمته الله في القلب حتى لا يقبل للغير فيه نصيب ونومى
 مقام الامم من الله العلم **فصل** وايضا يعني يقضي اسكوه من الاضغاب
فصل في كل ما يجب ان يعلم به يعني مما يجب لشدة ورسوله وما جمع
 لا يملك من كتاب وغير ذلك في شئ من ذلك فهو عام مدال الزمان في ملكه
 اعتقد الحق في نفسه مومي فان بائش قلبه مباشر او جيت الخوف والارواح
 فهو الحاصل على علم اليقيني وان اوجبت الحب والشوق بمعنى اليقيني
 وان اوجبت النور والرهبة بحق اليقيني وذلك مرتبة من تلك المراتب ما
 تب لا تحصر وفي الخبر ان الله جعل الروح والارادة في الرضا واليقيني وقال
 ابو طالب الكس رضي الله عنه واخر قال ابتلي به العبد في دينه واعلم انه في هذا
 واشرك بحبه ضعف يقينه لما وعربا لغيره او توعر عليه قال وفرة اليقيني
 اصل كل عمل صالح هو في اباب كتابات ينبغي فعل العتمة والوقوف عليها
فصل وانصبر يعني حبس القلب على حكم الرب ان كان مع المراقبة
 ويشتمل ذلك الانصبر على اوارم الله وانصبر على معصية وانصبر على بلاية
 وفردان تقوى الاماني في الصلوات والجمعة في حساب وقال والله يحب الصابرين
 وقال عليه السلام اعلم انه بالانصبر فان لم تستمع في الصبر على ما تكره
 غير كثر **فصل** والتقوى يعني جفا انهم وتجنب النور فالانصبر

راسدها ملت وراسدها حبا **فـ** واورع بعنه تجنب نغان
الشبه وقرنيل ثلاثة لوكتين في كعبه لو سحر وبعينه خير الدنيا والاخرة
انضم ٢ تبع ٢ تتبع ٢ يتنوع ٢ ورع ٢ يتبع وراسه الورع ان تاخر من
يرائيه بلا واسعه في الحكم لا تزي بركه ان لا خرم الغلله حتى تزي ان
المنعني فيه مولاى فان كنت كذا مجزى او افدى العلم وفلان الشجى ابو
العباس الموسى رضى الله عنه اصل الحلال ما لم يخسر ثابلا ولا سالت فيه امرا
من النساء والرجال وقال ابو جعفر الرازي عن الصادق رضى الله عنه اجمع المسلمون
على ان الحلال المحض ما اخزم يرايه بلا واسعه بعنه بحيث لا يجرع مع فيه
ولا يذم ما نعه الا ما حيث امر الله به والتحريث من اتله الله رقاى غيم مثله
ولا اشراف مده بما لم يرد على الله وامر الله للنبي صلى الله عليه وسلم ورافقه وكثر
بأخر اسم ورافقه ورد التبشير وعلى ما اذا لا انسان فقيه نفسه يمد يده ورا
يد وماله يصحبه الورع باخذك وتر له اصل الحرام المحض وهو لا يعلم **فـ**
وليس يراى بل يعرفه المتبحر ان لا تتركه مكرهه بعنه ما اذا من حيث الجملته وفر
يجب اذا فويت الشبهة بان يكون الغالب حراما واشتبه محذور بغيره
اشبه ذلك **فـ** وهو بعنه الورع ان يترك ما يستريب منه ان
يكون غير حلال بعنه ولا تتحقق حرمة كماله كغيره صوم يوم عزية
ان فويت الشبهة ان يكون يوم العيد ونحو ذلك مما يستشترى علامة جليلة او
عزيلة من الجليية وما عدا ذلك فهو سوسة ولا يلزم مراد السؤال عن مستور
الحلال وسؤاله عنه اذا يتله بل يجرع وراسه ما لا يسلح بمولته على الحلال
وكذلك الموانع حتى يتبين خلافه او تفور علامة بينة عليه والحلال ما جعل
احله وقيل ما علم احله وقيل اصل احله وهذا صاحب جمل **فـ**
ومثله كما يستريب منه ان يكون واجبا في فعله بعنه كاسواق لغول طاردة

والمنعني

والمنعني والاشتشاء لغول اء حبيبة وغسل الخبث لغول اهل الخمار
والخروج بعد صلاة الجمعة من المسجر لغول الغا طرية ايضا انى غير ذلك مما
لا انكار عليه في عزه كالبسلة في العرق ونحوه اذ مشهور المذهب الكرامة
فـ وكل ما يستريب منه ان يكون حراما بعنه كحبيبة الروح
ونحوه لغول الغلام واقتلا من اراه فيه ما علم من ستر حاله من ان يعي ونحوه
بهم ما غالب من المسلمين انقاء ما يحسن وليس على المومن الا ما علم او ظنه
بعلمه تغييره انى او انشأ البادح لا يجرى التغير والتسوية وفردان زمان
الحاجة الربا والحرام وشبهه واصل الزمة وغيره ولا تنسح كائنا لا يتفقون
الاسواق حلالا لما على الصلاة ولا اصل والله اعلم ووقع النهب في المدينة
زمان ابراهيم بن ثلاثة ايام ولم يثبت عواصر من النطف انه تركها لعل طنة ذلك
وتخفيف ما ذل المسائل فولى اكثرها الا يبارك في كتابه ام دة كما وكثاب الحلال
والحرام للعبية راشر بعلى المتبرر وفلان بعنه كل منهما ان وجروا الا بالاعمال الغيالى
من تكلم وميه بعض من الغلة وزبادة وفرأيت من بعض اصحاب الاحياء انه قال
ما خلق الله الماء كهمور اخلق المال كهمور اما اذا لا ينحسره الا ما غيم وما ذالا
يجرمه الا ما غيم والله الموقى للصلوب **فـ** والتوكل على الله
في كل الاموال بعنه من شره ورضا وعافيه وغيره ففر قال تعلم وعلى الله
بقولوا ان الله مومنين وقال ان الله يحب المتوكلين وقال ومن يتوكل على الله
فهو حسب الله كافي ووافيه وناص ويا الصبيح لو توكلت على الله هو تو
كله من رزقه كما رزق الهمم تغروا خما صلا وتزوج بها نكاحا والتوكل في راتبه وا
كدامه غير منحصر وفر حقيقها البوامع ابوط مرم جعها الى طرم كل شيء
مع الله والذوق في كل شيء بالله حتى لو عمل في الاسباب بما لم يعمل الله
٢ للتشبيب ونحوه **فـ** وسلافة الورع بعنه من الله في الغلظة

التي جمعها الانصاف في نفسه وتري الانصاف لها جبري بخاري
لا توافيكموه ان يستروا ما اذا فرروا عوا وقال بعضهم اربعة
في ما زها فقرا حاز الخبير كله سلامة الصرر وخرقة البغراء والبرع
للمسلمين بعمور الغيب وان تكون معهم على نفس الانصاف منها
وتري الانصاف لها **فصل** ومسر انظر يعني بعنه بلان وعباد
جعي انهم ضللتان ليس هو فمما شىء من الشر سوء الشر بالسم وسوء الضي
بعباد الله وقال المحسى رضي الله عنه ان فوما المستم اما في المغفر
حتى لغوا الله وليست لهم حسنة يقول احرم احسن من الشر برب وكثر
لوا حسرا انهم قالوا احسن العمل له وتلى قوله تعالى وذلك فكنتم انتم كنتم
يركم اريد الم لا ينة **فصل** وسماولة النعم يعني بحمايتها بالاعمال
في غير ثقل ولو لم يكن اعلا جعي الخبير ان الشقاء شجرة في الجنة اغلاها
في الدنيا من تغلى بغصم اغلاها او هلته الى الجنة وان البخل شجرة
في النار اغلاها في الدنيا يغلا في تغلى بغصم اغلاها او هلته
الى النار وفي غيره اخوان الله كلالا لمة وسنير فلفلا اعلا بعا الشقاء
واما واث الشقاء كثير واعلى مراتب تزد ما سواه تغلى والعمل له لا على
شرك والعلب منه لا لعلته اذ اغناه من رتبة مجال ومراتب الشقاء غير
منصرفة وتعرف ما مراتب البخل حمله وسيا في بعوان شاه الله **فصل**
ورؤية المنة لله تغلى في كل ما انصحب به يعني في امور الدنيا ومن امور
الدنونة ومن تأمل علم منته الله في كل شىء ومع كل شىء وقبل كل شىء وروا
انه مفص عن شكر نعمته في ذلك الشىء فيكون شعاع الحمد لله على كل
حال واستغفر والسم من التفصيص واحواله وامنة ابل الله اذ لا شىء الا
بحوله وفوته فلا حول ومعه عيته الا بتوفيق وعلمته وامنة على

طاعة

طاعته الام حمته ونعمته **فصل** وحسن الخلق يعني معاملة الخلق
باتم ما يجب ان تعامل به في كل حال ومسر البغراء بللى النعم عن
الشهوة والغضب وعليه في كلام المؤلف اذ قال ويصون يتصف بها
سر الشريعة ومن ان ابل الله محمد الله الخلق بعينه راحة في النعم
شلا عنها الامور بسموله محسنا حسرو فيسما فيس ويا الخبير الصبح
ان في خيالكم واو بكم في مجلسا يوم الغيا من احسانكم اخلافا الموكفوه
اخلافا لذي الهموم وبولعوه وان في الشرائع وابعدكم في مجالس يوم
الغيا من اسواكم اخلافا لما شوه بالخميمة المم فون بير طاعة وفي
حينه اخر سوء الخلق بمسرا العمل كما يفسر الخلق العمل والاطا في هذا
الكتاب كثير وفراورد ميبا بعض العلماء ان يعبر من قبل **فصل**
ومن حسن الخلق ان تعفو عن كل من يعنه مع فررتد عليه او على
تفريق فررتد عليه جعي الخبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
اعنى بشكره وابتلى وصبر وحلم وبغفر وتكلم باستغفر فله ما لا يدري رسول
الله قال اولايك اسم الامى وهم مقترون وقال ابو القاسم سلمى رضي الله
عنه اسم الامى في الاخرة وهم مقترون في الدنيا وقيل ان العبد اذا دعا
على ظالمه قال الله تعالى عجل انت ترمعوا على ظالمك ومن ظلمتكم يرمعوا
عليك جلاء اودت ان استجيب لك استجيب عليك وفر قال تغلى وجره
سنة سيئة مثلها برعها واصلم جاجر على الله وناهيك جاجر يقع على
عنى كثره وروم رحيم وليعبر الشاه ان ترمعوا على الظالم فيملك اما
الشاه ان ترمعوا با صلاحه فيرجع عما هو عليه فيرد عليك ما اخذ منك او
يتخلل منك فيعود امر اليك ولا يمرى الله بك رجلا غير له مما خلقت
عليه الشمس **فصل** وتصل من فطورك يعني في الغزاة وذو الارحام

وعاقبة الفعل الاسلام ولا يحل للمسلم ان يهيج اخاله بوى ثلاث بليتفيلان
جميع من يداو ويعرض يداو اخيه بما لا يبرأ حاصبه بلا سلام نزا صرح رسول
الله صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح لما خلق الله اخلق تعلقت افرم بلا
لعرش وفلانت هذا مقام الاعلان من الغيبة فقال اعدا قرصه ان اصل
من وملك وافرهم من فقهه وعنه صلى الله عليه وسلم ان هذا صفة يوم
حبته ومحبة شمر فربة ومحبة سنة رحم مائة وصل الله من وكلها وفقه من
فقهها ومن على كرم الله وجهه محبة اربعين يوما رحم مائة وصل الله
من وصلها وفقه الله من فقهها ذكره ابي الحاج في المرحل **فصل**
وتعني من مركب يعني فلا تجازي به بما فعل به من لم يحسب (المعنى اوصى
ايه با ما مكلف او متاجر والمقصود لا تقابل احدا يفعله ومنى ما ذا المعنى
صريح اذ فظم اذ قال عليه السلام ايعجز احدكم ان يكون كذا فظم كذا ذا
اصح قال لا مع تصرف بعرض على السائس قال ان علماء وماذا فيما اذا وقع
واما ما لم يقع فلا يجوز الاصران يسوغه والله اعلم وسبقت عابشة رضي الله
عنها خلق الله صلى الله عليه وسلم وبذلك كانت خلفه انظر ان يرى ضار فاه
ويغضب الغضب من الاعوجاج واعرف بالعرف واعرف من الجاهلير وكان الشيخ اشار
الى هذا الحديث وبالله التوفيق **فصل** ومما ينبغى مما يتبع
بالغلب انقل يعني حبيب الشنار به الغلب مع ان هذا رعهما لا ضرر
ويومعها عند محاسنة من وموت عليه والى به بضم الغيب ما ان الشيطان
يسم منك بزل **فصل** والحفظ يعني الامانة على واء الضمير من غلبت
عليه مع ان هذا رذلة او اخا به ويرجع (احسان لما انت عليه كذا) والبدانة
في اعرافه واه ابا با كذا كذا فانه يحسب المعاملات من عيب (الاساءة)

ويشتر

ويشتر الشيطان بزل **فصل** والحشر يعني ارادة زوال
نعمته الله انت على المحمود سواء اردت نفعها ابيك او مغلغلة هوش
الحشر فلا طان تيراه يكون له قتله بمعنى الغيبة وان تعلقت بالشر
المحمود لا ولا قبل العشر ومن يبلد النوعاء للمحمود والاحسان اية يشتر
الشيطان من ضرر محسوس وبذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
حسرت على ما فعلت واذا اتعت ما مضى واذا اخطت فلا تحقق به **فصل**
وابغى يعني انقري واذا اذ اية بغية منى وفقه قال تعالى ان الله لا يحب
المعتدين **فصل** شيخنا ابو القاسم الحنظلي رحمه الله عنه والاعتناء على
وراثه عريضة يا عز كل واحد منها مفراره بحسب الامور منته والعبا مع
المعنوية والخللا من ابغى بالاحسان لما في اية من قوله تعالى ان الله
يا مزلزل العرش والاحسان اية **فصل** والغضب يعني الغضب
يعني الكفار فوه (الانقطاع على المقصود عليه وانما المزموم الاسترسال
مع الغضب لا وجوده بغير قيل من غلب لم يغضب هو حمار ومن رضى
بلمر ضرر فهو شيطان وفي الخبر المومن سريع الغضب سريع الرضى وفقه قال
عليه السلام لا افتخر لى الوصية لا تغضب **فصل** (اما ان يكون
الغضب لله تعالى يعني فانه لا ينه عن بل هو مغلغلة بفر كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يغضب الا لله واذا غضب ولا يفرغ لغضب شى لاي
من شى لا يغضب على الا كذا قال لعل فيه بيزل يذهب وينتبعي لان الشيطان
انما يات به ليغف الخرج من الحق واذا اجانته مقصوده به كل من لم يعرفه فان
عليه السلام تلك منجيات خشية الله في الحس والعدل انى والعدل والرض والغضب
والنصر والغنى من الغنى محريت وانما العزل الا بيا وزا محربة المرح وانزع وفقه
والله اعلم **فصل** والعشر يعني تقية الشيطان لا تخم ليغف به المواجه بدواء

كان قولاً او بعداً وفي الخيم من غشنا فليس منا يعني ليس على سنتنا
 كذا قاله سفيان وغيره واكثرنا لما يعي من وصف اليهو د بل من لم يفر
 مسلماً عنهم من خارج عرينه فليس منا والله اعلم
 والخيم يعني اعتقاد المرو بخله على غيره في العالم في دياره حتى ينجف
 من دونه مفرقيل من الخي اندخيم من الملك بالكلب خيم منه وفي الخيم اي
 ان الله تعالى يقول العنقه ازاره والكبرياء رداه من نار عنه يمانه
 يعني ابدلته وقال صلى الله عليه وسلم من تواضع لله رفع الله من تكبر
 فله الله ومن كدام الحكمة التواضع من مصلد برائته والخلل من
 الكبر الرجوع الى اصل الامام بان ترى نفسك تست بادل الله وماراث
 يسه وان ما به من خيم برائته واما وعب له بسوقا در على ايسلمه فله
 من تكبرت عليه ما يوافقهم منه وفردان شيخنا ابو القبا سر الخيم في رضائه
 عنه كيف تنكسر على ملا تقمع جازي عن الله خيم منه وما تروها امر
 من الناس يبرر ما يفعل الله به وبغيره ثم ما فعل من كلامه **سورة**
 والتعجب يعني ادعاء المحاسن قولاً او بعداً وطال وان لم يخرج من ذلك للغير وهو
 من شرمه من القلب مفرقيل انما يعجب بنعمه فري وفي الخيم لولا ان
 الزنب خيمهم تعجب ما خلا الله بيمومى وبني ذنب ابراهيم وقال الشيخ
 ابو مريد رضي الله عنه انكفار العاصي خيم من صولته الطمع وفي الحكم صهي
 اورثت ذللاً واجتهدا را غير من طاعة اورثت عرا واستكباراً وفساد
 الى الله عليه وسلم ثلاث مملكات شه طمع وهوى متبع واعجاب الهم نفسه
 الشهي والخلل من الخيم في دونه من الله في كل شيء وفي فتك مفرق
 وعجز في كل شيء اذ لو كان شيء منك تحت ترمع عن نفسك ما اترى من
 الصغريات كما يقول ولا يكس ذللاً بل ان ما به من نعمته برائته ليس

من كسار

لن متماش **سورة** والبر يا يعنى العمل ٢ جل الناس وملك مع اليهم
 من امور الدنيا فلو ان بعضهم من احب ان يفعل الناس على عمله فموسو
 مرفق ومن اراد ان يفعل الناس على حاله فكلوكزاب وفي الخبر الربا النزي
 الا حرم وقال ابو سعيد الخدري ان رضى الله عنه اشر منه على النعيم الا
 ملا ضرر كرا جتمه اسفا الى الربا عني وكدانه بنيت على لون اخر وفي
 الخبر اشرى في رفته اضعى ذبيبة الفحل فيل ويطرد اصرع للامة لا
 ذبيبة الفحل لا يلد ويرى لها عجب منه بل لا يلد بوجروا انما يتخلص من الدنيا
 بلا اعتقاد على الله في كل شيء واحتفاء بالنفس مع كل شيء حتى لو فادان
 الشيطان مثلاً انك مرء مغل له ومعنى كشت فله فله لا زى اذا اثبت
 الربا حادثة مفرق اثبت الا خلاصه الاخرى وفردان سفيان رضى الله عنه
 اذا اجابى الشيطان في الرطلة وقال الله مرء مبدد كولا اشر وعلمه
 وجود الربا سفوك النشالة حيث لا يراى الناس معلى العبر ان يعمل في الملا
 ما يعمل في الخلقة وبالعكس ومتى ايتت نفسه عوا من عيب من الربا بفرد
 ذلك لا يجالته فالب **سورة** والسبعة يعني العمل لا جل الى
 يسمع الناس ربه في الصحيح من رايا رايا الله به ومن سمع سمع الله به وفي
 الحكم استثنى اوك ان يعلم الخلق بخصيصته دليل على عزمه صرفه في عبو
 دينة وفساد الحورى رضى الله عنه من احب ان يعي عيشه من
 الخيم او يزكر به مفرق اشرى في عبادته لان من عمل على المحبة لا يحب ان يرى
 عمله غير محبوبه وقال ابو يوب السخيتا نى رضى الله عنه ما صرنا الله عبدا
 الا مفرق ان لا يفتخر بكلامه منه اشرى واما يتخلص من العبر من كذا ذلوات
 فليد بعلم ان الخلق كلهم موقن اذ فلو بهم يسر الله وانهم لم ينجي مع ما
 اقبلوا ولما نواظرة على العبر وانتموه ايسم خرا اذ هو اعراش من

من يترك امرهم وفكره كان بعض اهل الجبر يقول بامراءه قلب من تراه في
 من تعجبهم حركاتهم ابو عبد الله الغوري رضي الله عنه عن من رواه هذا
 القائل عنه **قوله** والجل يعنى ثقل الاعضاء على النفس
 فان كان مقلداً لمعولاً شىء وان كان خاضعاً لمعولاً بمرور ذلك وانما
 كلاً من يعترف ان ما يرى كذا له وهذا اهل الكفر ومنهم من يعتقد ذلك
 لا مقلداً ولا معولاً وعلموا ان الكمال له وانما حازته من غير
 سرائر الخلل وبذلك كل بل معروف ولا يبالى به بمرور منع مله وهذا كمال
 وان لم يكن واخر من الملان واستكثر ما ناهى حازن لغيبك بعض كل في
 حصر ويؤيد كل في فسيفسائه وفي بعض الكتب المنزلة ابراهيم صلا جان
 الرزق مفسوم والحرير محروم ولا يخليل مزموع والحسود مضموع والبرياء
 تروم والارزاق الهى الفيوم الاشياء وانما يتخلص من البخل بادمان الاعضاء الا
 بينه ان يكون في اقتضاد ان الله لا يحب المسير وقال تعالى ان الميزان
 احزان الاشياء ليس وقال ان الزرافة لا تفعل ما ليس بها ولم يفهموا الاية وقال عن
 من فاهل ولا تفعل يركى مقلولة الى كنهك وما تسجد كذا البسك فتفقدوا
 محسوزا وقال عليه السلام ما اكل من اقتصر واقتصر وانتوسه في الما كل
 والملبس بحيث لا يزد من السخى ولا يبارخ في الشكرية به البخل في الامثال
 ترك حفظه بلفظ ولا سكر اقتصر وما اذا جاز كل علم وعمل وطال ومثال
 التوهم للصواب **قوله** وكذا عين الحق يعنى اذا توجه عليك او
 على غيرك لا سيما من حكم اشرار جعفر قال تعالى ولا ورب اليومنوه حتى يكموت
 فيما شجر بينهم ارايت وقال عليه السلام فل الحق ولو كان مرا وقال عليه السلام
 انصر اظاف كذا الما او مقلودا لوالا يا رسول الله تصرع مقلودا بكيف تصرع
 كذا الما فان تاهز على يديه متزده وانما علم وقال عليه السلام انكم على الحق وغفر

الناس

الشمس ظل على سين محمد وآله

الناس وقال تعالى كونوا اقواما بالفسق ارايت ومن افصح الفصح ادعاء ما
 برك الغيب لنفسك باخر اجماع لعظم كراهيته ان يكتفى له المعنى على جبر
 ذلك الغيب او اراد ان يفتى لنفسك دون ذلك وما فعل امر ذلك واعتاد له
 اقتضاه والعياد بل ان **قوله** والجمع يعنى التثنية في حصول العبران
 من قبل الخلال هو وماذا اكل كل ما تنفر قبله من الرذائل مفرطان الحسى
 رضى الله عنه لعلم كرم الله وجهه لما سألته بساد النور الجمع وطلاء النور
 النورع ومثال ابراهيم ابي ادم رضى الله عنه كثرة الجمع والحرص ثورث
 النعم والخير وفلة الحرص والجمع ثورث النورع ومثال ابراهيم
 المرح رضى الله عنه السلامة في النور بترك الجمع في المخلوفين وقال والله
 ما رايت ابراهيم ابا رجع الامة عن المخلوفين ومعنى ذلك قيل اخرج الى الله
 لا تصزع الى الناس واقتنع بعين ابراهيم ابراهيم واستغفر من كل في فري
 وفي رجم الله الغنى من استغنى عن الناس وقال ابو بكر النور رضى الله عنه
 لو قيل للمجمع من ابوى لقال انشى في الغرور ولو قيل له ما حركت لقال
 اشتباب النزل ولو قيل له ما غلبت لقال اخر ما انشى كلام الناس ومبى
 اعظم من الخصى والخلل صفة تقوى اعلم بمرور نفع الخلق ورؤية محض و
 رايته فضل غير هذا في الحكم من لا يستطيع ان يجمع حاجته عن نفسه ويكيد يستطيع
 ان يسير في سائر غير را مقل **قوله** وخوب البغ يعنى اشعار
 النفس بان ما يرى ان يرمع الفتى ولم يحصل ما يؤمله بسبب وغو ذلك وهذا
 المعصية بمراد كل الجمع والطاسوه الحق بل الله مفرق من منع الموجود
 من سوء الحق بالمعبود وقال عليه السلام يقول الله تعالى يا عبد الله
 عليك وقال عليه السلام لا سماء بشاة بكر انصر رضى الله عنه عشمه لا تقوم
 جموع الله عليك وفي الخبر ان ملكان بياد يان كل يوم السمح عمل لمنوع فليج

ايستأنس

الخويث وقال عليه السلام اوصي الله الى بعض انبياءه فللنبي
 يتبعه يهتدون بغير انبياء ويعلمون بغير العمل ويطلبون ان يلهي بعمله
 حتى يلبسوه للناس ملودا لئلا يشربوا لغير السنتهم احلوا من العسل
 وقلوبهم افر من العسل ايلوا بخلا دعوا له على بختهم وورعهم في حلقهم
 لا يتحى لهم بقتة تزعج الحليم فيهم حيلنا وقال عليه السلام لا اظلم عليكم
 ان تزعجوا بغير عيار او انما اظلم عليكم ان تلهي بغير العيار **فصل**
 والشر في الخلق يعني باصلاح النعمان مع خراب الباطل من حال صلى الله
 عليه وسلم قال بانه على الناس زمان ايعني في الاسلام اولا اسمه واسم الغواص
 اولا اسمه فلو بسم خربة من الهوى ومسا جرم عامر بلا برهان شر من نزل السماء
 يوم ميز علما فممنهم تخرج البقعة واليه تفرود **فصل** وجب
 المرح يعني ان كان بلا لبا كل لقوله تعالى ويحبون ان يجرؤا بما لم يفعلوا فلا
 تحسبنهم بعد ذلك من العزلة اذ لا يرون وقال ابو حنيفة بر نفس من مخرج انسانا بما
 ليس فيه بغير رايه في عجايبه واما المرح بلا حق بل لا يلهي بمرح جب لا كنه
 ان وقع في العبر بيب ما لا تلاله **فصل** ان يري شر الله في شكر على
 ذلك بغير مخرج بعضهم وقال الله اجعلنا خير امما يفتنوه ولا توافرنا
 بما لا يعلمون **الثاني** ان نزي في ذلك وجود الحق سبحانه ولا تزي لهما
 روح نسبة والنفس يتفقد مع مولاى فيما به تولاى وتشتد عهده اياك
 في ذلك بفتنك لاجله وهذا معنى قوله عليه السلام اذا مخرج الهوى ربا
 لا يمان في قلبه **الثالث** ان نزي لنفسك نسبة فتز ما علم اظنار
 علمها او حالها انت مخرج به ومادة الرتبة تقتض كراهية المرح وتلفاؤ
 عليها د رج الزهراء لقوله عليه السلام رجل مخرج عنك اخر ففتنت عنك
 صاحبك ومراتب ما ذا الباب لا تشفق واحسن ما يتحى به ايعني حمر الله

على سري



على سري اياه في كل حال مع الحكم اذا اخلوا الله عليك ولست باهل
 ما اثر عليه بما نفعوا فعله وميما ايضا من احرمت ما نفعنا احرمت بيب جميل سري
 ما نفعنا سري ليس احرمت من احرمت وشكرى وميما ايضا الهوى اذا مخرج
 استحيما من الله ان يثنى عليه بوجهه ايضا من نفسه وشرط هذا ذكره
 البلاء ان يستوى عنده الملاح والنزاع فلا يزعج ذاما ولا يبرح ماد خا ولا
 بالاعلم من حيث امر الله لا يري الكل من الله بليتحق العبد
 بلا ذلة الخلة بل ناهية وفرض حقا جماعته من العلم بليتحق كلامه
 في ذلك **فصل** ولا تشتغل بعيوب الدنيا من عيب نفسه يعني
 ان كانت مباحة والافاضة اعظم واشق بغير ورد من تتبع عورة اخيه
 تتبع الله عورته في بعضه ولو بجوف يثمن وبه الحنم كجوف من شغلته عيو
 به من عيوب الناس وفرد الله بعض السادات اذ ركننا اننا لم نترك له عيوب
 بل اشتغلوا بعيوب الناس بل عرفت الناس لم عيوبه واناسا لاث له عيوب
 مسكنوا عيوب الناس فلم يفتنهم لم عيوب وفردا رزعتهم نعم اهل الله
 عن الالتفات الى محاصر الخلق وكيف لا تشتغل بعيوبهم بايم ما على البغية
 سلامة المسلمين من سوء كنه بغير ورد اعمل ابراهيم على احسنه حتى
 ياتيك منه ما يغلبى وبلا خلة بل يعون في ذلك على من ولا جراسم
 ولا غير ذلك بل يرد الخاطر سبعين مرة وان لم يرجع حمله على الله شيطان واعتز
 منه بغير فلان عمر رضي الله عنه ايعني رواه في ثغر منه فلو بكم **فصل**
 ونسب الله النعمة يعني عزم شكره والاحسان لمى وحلت على يد بغير فلان
 طوانه عليه وسلم هو اسرى ايك معروفه بيا فلوله بان لم تجر واجل احواله و
 حكم ابراهيم الله رضي الله عنه من لم يغفل على الله بملأ طبعات الاحسان
 فيرايه بالاسل الا متحان من لم يشكر الله بغير نزع من لزاها ومن شرفها

٤٦
 الوجه الثاني مما وقع التمسك به والالتزام به في ما عدا ما
 غيبته وان ذلك اشتغال بعبودية انسان وان لم يكن غيبته وفي الغيب
 انشر من ثلاثين رتبة في السلم وفي غيره اذ في الدنيا كبرياء ما هو وارثي
 الربى غيبته انما هو المسلم واختلف هذا الغيب في كبره لو صغير في كبره لو كبير
 على انما كبره وكل من اسبكي انما صغير فلذا ان وقعت من والى من اوت
 الصغير كبره فبر او متما اذا كبره بالتقوى والشفقة وجوب القليل القليل
 منها وجواز التحليل مع الاستحباب ولم يعلم انما كبره في الدنيا وفي الدنيا
 يكفي الاستغفار ويعني والله اعلم للمعلوم انما هو حصى وقال الرب
 يسر لي استعمل منه ما يكون ابرس من ان يحل شيئا من الله وتغزو حريث
 ايه منظم **فصل** في الغيبة ان يذكر في الانسان ما يكره له لو سمع
 ان كان ما يكره فيه موجودا يعني سواء كان ما ينفقه به في بره او دين
 او غير ذلك او اهل او ماله حتى اذا قيل قلت ما في كلب مغرا غيبته ولاش
 مما اشتد به من اسم او صفة كذا كذا وعرض انما لم يكن تعريفا او جبر على
 مجرى العلم واقتل رجل اني انبى على علمه وسلم فقال يسر لي اخذ
 انما كبره فلما وصل احصى انما كبره فقال له عايشته في ذلك فقال
 عليه السلام ان من انشر انما سر من انقله انما سر نشره الحريث **فصل**
 وان لم يكن يعني ما ذكرت موجودا فيه فهو البستان يعني الربى يعني
 متى قال الله تعالى ومن يكسب حكمة او اثما ثم يرجع به بغيره فغيره
 بستانه واذا قيل ومن البستان ان تقول له ما يسر فيه في وجهه وكره
 روى في بعض الاحاديث وذلك ان البستان ما هو ذم البستان وهو
 التوقف وانما من لم يذكر في انسان ما لم يفعل او جبه له ذلك بستانه
 من حيث ان لا يعلم بعلم من نفسه ومن قال له ما فيه في وجهه او جبه له

ذلك بستانه حيث ان لا يعتذر الله لم يفعل عليه امر او اعتذر الله لم
 عليه ان لا يعصم وما ذكر من انما في صفة غير محصورة فليس بغيبة
 انما ان يعصم محصورا بغير الغيبة انما ان كان مع رياء فانما انما بغيبة
 وغوى وميت البغيت في الغيبة في الغيبة في الغيبة في الغيبة في الغيبة
 ميلج في الاستتار وغوى وان لم يزد نص ربي وفوقه انما عليه السلام
 التي تاورته في الانكاح اما معاوية واثما في الغيبة واما ابو الجهم فغراب
 وفلان عليه السلام المستشار مؤنس ومعاوية انما لم يتعلم وذكر
 انما في محمد بن الحنفية في ذكره مما يعلم عليه انما في الغيبة في الغيبة
 والا في بدل كل سريلاب الغيبة في انما صاعقة الربى من تر خضر
 قل ان يسلم دينه وفوقه انما عليه السلام كل المسلم من ادم وماله ومحي
 ضد ويقال الغيبة بستان الملوك وراثة الله في الغيبة في الغيبة في الغيبة
 ومن بستان المنفى واداع كلام انسان واصل الغيبة ثلاثة حب الاطلاق
 وانما علم بالاعورات وانما في حب الموافقة ورضا الناس بركه
 مطابق من ابر ضوء ما انما في حب التزكية والحسروا كتمان
 المنة وعلى كل حال فبانه ورسوله احسان في قوله ان كانوا موافقين
 وتنفق في قوله في الغيبة مستنوي في كنه الا ما في ما هو انما في الغيبة
 لعلم من انما بركه ورسوله **فصل** في الغيبة يعني
 نقل الحريث على جهة الاستسلام واعظمها السعاية وعلى الا داء بالهوان
 الخلايق الى الخلفه وكذا في غيرها وفز بحث ما عمل ذلك ما لم يوجد
 في الاورزني وفلان بعض المسلمين يكون انما في الاورزني لقوله
 نفلي مشاه بنميم صفاء للحجيم معتد انهم عتل بعد ذلك زبير وفلان
 صلاية عليه وسلم في ذلك الحنة فقلت يعني تمام وحريث الغيبة في الغيبة

فولده ان يقول قال فيك جلال كذا وترا جمل العداوة
 وراثة بغيره سواء فصر ذلك لو لم يقصر بل انما هو ان ينقل المسمى الامر
 غير ودرسمى الله سبحانه والتمام باسقاط ان تعالى ان جاء لم باسببها
 بتبيينه في الامثال من نقل له نقل عنك ومن قال له قال فيك وفي
 الختم ذوالوجهر ليس عن الله بوجوب ان يات به في يومه وهو يوم
 البعث من ان يسمي نقل حريث الشريفي ولو امتك به لما فيه من تغيير الخواص
 بشاه الشريفي وهي خيانتة وفرد قال صلى الله عليه وسلم اذا حركت الرجل
 ثم انتقلت قبلي فانه وفي الامثال فلو انما حرار غيور اسرار وليس
 الرجل من يغير الحريث منقلبه بل ينسأه ملا يترك **ف**ولده
 والكذب يعني في الجملة والامثلة مواضع يباح فيها وربما يجب في بعضها
 نكاح معصية معلما او معلما غيرك ولا تقبل في الغيبة والاداء
 من ظالم يراه ولم اجد حلف عليه بالله ونحو ذلك وفي الجهاد تقبيل مسلمة الكفار
 وفي اصلاح بغير الاشارة الى جهة والولد الصغير غير الغلبه بها الى غير ذلك
 من جمع العاسر ولا يجوز حجب مصلحة اصلا واعلم ان الكذب في الغيبة
 صلى الله عليه وسلم بمناهج وغيره لقوله عليه السلام من كذب على متعمدا
 فلينبأ به في من انما من قال بعض العلماء ملاذ ايرل على ان من كذب
 عليه صلى الله عليه وسلم لا يموت مسلما ثم ان الكذب لتضييع حقون المسلمين
 واذا ابتدعتم في الكذب **ف**ولده الامانة فان عليه السلام من تعلم بما لم يزل
 ان يصفى يوم القيامة ليس شريفي وليس بعافرو وكذا ان الكذب بالنسب
 حريث من ادعى اني غير ابي وهو يعلم انه غير ابي بالجنه عليه حرام
 الحريث وعبر هذا في كذب الكذب في حريث الناس وله مراتب في الحكم
 فليست بها من اراد ما في كذب الامانة ومرفوع راس الشجر بتر كتم حكمة

لا يخفى

الى تفصيل واختلافه في قليل كثير وفيل صغير وانما امر الله
 بحسب مراتبه والله اعلم ولا كذب عن ربي في حق كقول الفاضل حيث
 البصيرة الى غير ذلك وانما الكذب في المحتمل مثل موت حيث كتمت مرار
 ونحو ذلك وفي المعارض من روى على الكذب فغيره بغيره اذا كذب
 في داره يقول لا تعلم فلان كذب في المسبح وكذا ان بعضهم يقول
 كذا ما جعل دارة وفل ليس هو معنا وكذا فلان سابع ما لم يرد في
 البصيرة والتشفيق واعلم ذلك **ف**ولده والمغزو يعني
 رمي المسمى بالزنى واللواط ونحو ذلك وهو كسيرة بانقلاب
 لان الله عز وجل جعل في الكذب ما يورث له مراتب بحسب اعلا نكاح الغزو
 المحصنة ينبغي تسميته بالسفوف والكلام في ذلك ما جاء به هذا **ف**ولده
 والتلفيق بالبحر يعني مثل التعمير عن ابي جهم باسمه الغيبة وذكره ما
 يرجع الى الجماع ونحوه وهو اختار في ذلك ذكر الرجل ما يقع له مع امراته
 في سره بغير علم ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بما ما اللغو فلا يربى
 امراته المزعوم ودفع من بعض المسلمين قضية خاصة ولا كتمت في اجابته
 به لثنا عنه في ما قاله الامصار ولا يبلغ به لما يقوله العامة من التحريم
 والتعمير بقوله صلى الله عليه وسلم في الزنا في امره وفي الغيبة ان الله يفضي الغامض
 المتبعث البصري يعني ان يكتفوا ما شانه في الغيبة **ف**ولده
 والصراخ والنجاسة يعني ما يقع في الجمال عن الموت ونحوه وفي الختم ليس
 من ان شئ محبوب وحزن الخلود وهو عموما عن الجمال عليه وصحة الحديث
 يعزب بيضاء انه له وقاولة النجاسة بما اذا كان را ضيفا بركة وهو عادت
 وكذا الصراخ في الغيبة في غير الله الغفور من ربه الله غير ما من يقول
 معنى قوله ووه طبار سببه في ارض يارب وماذا اخطى في حقك سأل الله

العلمية **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
الحزود والشعور والحزور والحزور **فصل** في العلم **فصل** في العلم
تعالى كما اضطر الحزور والحزور **فصل** في العلم **فصل** في العلم
الاعتقالات والاعتقالات **فصل** في العلم **فصل** في العلم
فان اريد به تدبير النفس **فصل** في العلم **فصل** في العلم
تقوية النفس على اقرار كسالات البغاة **فصل** في العلم **فصل** في العلم
يرى انه لا يصح فيه من المذارع ووضع **فصل** في العلم **فصل** في العلم
ان يعلم ثم ولا يتبع فيه مع ان العلم ليس به يقولون **فصل** في العلم **فصل** في العلم
فيه واذ ان عفوهم مسمى محامد النفس **فصل** في العلم **فصل** في العلم
لاه الشئ فوقه **فصل** في العلم **فصل** في العلم
مناسبة الطبيعة وما سمع من سمع **فصل** في العلم **فصل** في العلم
الا للمير من يتلغى اليه **فصل** في العلم **فصل** في العلم
تحيي منول الحق **فصل** في العلم **فصل** في العلم
ليلا تلتك بما فيها من حرارة الحب **فصل** في العلم **فصل** في العلم
قول الله وقرا تعي علمه **فصل** في العلم **فصل** في العلم
بعق المحققين **فصل** في العلم **فصل** في العلم
يعمل السماع **فصل** في العلم **فصل** في العلم
فرب اذا سلمت من تلك الشغلات **فصل** في العلم **فصل** في العلم
وفروغها **فصل** في العلم **فصل** في العلم
والله لفرحيتهم ببرعة **فصل** في العلم **فصل** في العلم
الحق والحق **فصل** في العلم **فصل** في العلم
روا به **فصل** في العلم **فصل** في العلم

فوع **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
يفع برك **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
واليمين **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
النداء **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
جرك **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
صبر **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
اليمين **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
النداء **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
الحريش **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
كلا **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
المستفيل **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
كفارة **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
الزور **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
عليه **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
والفجر **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
النداء **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
فصل في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
وتعليم **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
يجل **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
يعني **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
يليس **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم
ما ذا **فصل** في العلم **فصل** في العلم **فصل** في العلم

حلف به ان ثبت عليه عن ابي الفتح وقال عليه السلام لا تقولوا المنامي
سيرا مفراسي فتمت له وقال عليه السلام لا يقول احدكم عيسى امته وليل
منايه وقتلته وقال لا تسبوا الذين من الله يقولون وقال لا تسبوا الذين
مفعمت مكيت الموم وقال ملعون من سب ما لرب قال يا رسول الله وكيف
يسب الرجل ابويه قال يسب ابا الرجل يسب ابيه ويسب امه يسب
امه وقال سباب المسلم مسوء وقتله كبر الحريث وقال لا تسبوا الاموات
فتؤذوا الحياء ولا تسبوا الاحياء فانهم فزوا مضوا الى ما من موافق
عليه السلام لا تسبوا ابيكم فانما مسخر وقال لا تسبوا الذين من الله
يوسف للقلادة وقال لا تسبوا البرغوث وانما ابغض نبي الله صلى الله عليه
وقال عليه السلام لا تقولوا اماتاه الله وشاء بلاء ولا ترفعوا اماتاه الله
ثم شاء بلاء وقال عليه السلام لا يقل احدكم اعمى اعشى ان شئت وليعرج الملة
بلانه لا يكون له ومن عليه السلام عرايجس وعوازيان في السعة بغير فصر
انتم يعني انتم ابل ليغز به وقال عليه السلام اياكم وانذر ربانه يستخرج
به من حال البخل وقال عليه السلام كبر بالمر كاذبا ان حريث بئس وامع يسر
مقبة الكذب زعموا وقال اياكم وانتم فانه الكذب الحريث وقال عليه السلام
حريثوا انتم من يابعمون ان يبرون ان يكذب الله ورسوله ومن من الشجع
في انوعه وعرايجس في الكلام والتشوي فيه وقال من سب
عن علم بكتهم اجمع يوم القيامة بلجام من النار وقال العلماء بعد ايام يلزم
السايل والابدا حرج وقال عليه السلام من كان في الزمان به ابيه واصحاب
مفرافها وان اخفا ففرهم او خفا قال وقال من يخن احدكم الموت بفر
ناله به وليقل الله ما حلت له خيرا في وتخرج من ما حلت له الموت
خير في وقال لا ترفعوا عن الاخرى عيسى عليه السلام ولا ترفعوا

عبد الله

عبد الله ورسوله وقال عليه السلام ان الله ينزلهم عواد البنات وعقود
الاممات وعمر منعم ومعات وكروا لكم قيل وقال وكثر السؤال واذا غاب
الزمان وبالحلة واجبات اللسان لا تحصر ولا يصر ولا يصر ولا يصر
ولا يفر على ذلك سواه فقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من ابصر فزا او
معروا او احلح مير الناس يجعل خيرات اللسان والبرق على ما ذكره لغوا
الثلاثة وداثره لا تقوى **فصل** في الامور بحسبها قال الله تعالى قل للمؤمنين يغضوا ارجلهم
التي وقال عز من قبل يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم لا يفرقون بين ايديهم
سب لا خير في ارجلهم افضح مقبوع ويزكر عن ابيهم لعنه الله انه قال
الغير فزع الغزير لم لا اضر به لم اضره واماديت ما اذا الباب خبير **فصل**
بلا ينظر بها الى ما لا يعمل يعني كحاشي المرأة والنهي يعني الشبهة وما
ستر عنك من بيت او غير لان ذلك تجسس او تلمس بما به مسلم او شغل بما الى
الاغنيا تفقيها او الى البغوا تخفيها او الى مسلم كسر اية غير حق وفيه نظر ارجل
الى من ج نفسه قول لا تخبرهم ومن لا ضب على ذلك بغير ضرورة ابتلي بالشي
ذكر انتم من الحليم في كتابه انطلا له **فصل** في مذكرات يعني الحركات
التي انتم انتم انتم يعني لا ما يجب ستر او ينفى كالغزو والسر في الرجل
وفوق وغير ذلك **فصل** في المرأة على ما عرفت يعني ان كانت حرة او
متوسعة متفاربة في الجلال فلا يجوز لها ان تكشف منها ولو شعرت **فصل**
لا وجهها وكيفية يعني ان تكتف بفتنة ما به الوجه والكره منها واجل الستر
منه حر الناس **فصل** في ما لا يجوز له ان يلبس من ثياب الجنس او يرى
منها غير ما ذكرنا من الفتنة ولا يجوز له ان يتناول ما سنها به ذلك (ان
يكون خافيا يجوز له ذلك بعد اعلامه على المشهور فيل ولو لم تعلم واقفا

ذوق المحارم يعني كلاله واسطه والامر وغيره مما تفرد وتلك نسله الموقفة
 وفي الكتابات فلهذا **قوله** يجوز له من المنح انما امره
 ان يري منسار وسرا كفا والعنى وانفع وجميع ما يجوز ان يقع المراد
 لا لا تنسب من تحتها جاء ذلك تفيد الرؤية مؤثقة بالفسر والكمالات
 والار جليل يعني وما في معناها كالمغير وانما لا يفر الى التفسير وغوما
قوله وما اعني ذلك من ان يروى الا كفا وغوما فلا يجوز يعني لا
 ذلك مفتة لا شتت ولا ينبغي ان ياتي فيه ولا يثبت (ما لا يدرى
 ولا مودة) **قوله** ولا يجوز في الجنب الى الوجه فهو القنينة يعني
 الا ان يروى في شهادته لا وجه وغور ذلك بغر ما يحصل فيه المقصود من ذلك
 وليس في النسخة لا وني من غير تعمر حرج وفريق لا تتبع النسخة فانما تخرج
 في القلب الحسنة **قوله** ان كان تكون يجوز او سودا او غوما يعني
 من الاضطرار لا يوجب له ولا عبرة بالنسخة ايمن بما لا يجوز تكون غير
 من بعض الصغار وسودا تشتمل اكثر من الاخران فلا يجوز ان يقع له
قوله وانما لا يثبت الا ما لا يحل الا لثراذ به يعني كالحبيبات
 وما كان به معناه وفرفان بعض التبعي يكون به ما دام الامنة لواله
 ثلاثة منوم بالمطالبة ومنوم بالنسخة ومنوم بالجعل ويزكران المرارة معهما
 شيكان واحد واليه مع سبعون شيكانا وفنسا بعضه ايات البصيرة
 كذا في كذا صحة الاصرار وقبول النسبة وشا ولا الرخص والنتا ويلات فان
 لا ما اربوا فلا سم الغشيرة مع رتبة واذا كان المير يوجب الامارات بلانه لا
 يحس منه شي بمعدله **قوله** وغير ذلك يعني من امور النكاح
 لا يجوز وتحرم على الانسان في الجملة وفرا ضلف في ستر العورة في غير الصلوة في
 اخلو في بغيل واجب وفيل مستحب وسوا الشهور ويجوز للمجهل النسخة في ح

3
 اجازت العروسة
 مكاتب

زوجته
 ويجوز

زوجته ويجوز لها ان تترك وان كان لغرض ضرورة ولا كنه يورث البصر ويرب
 بنورا الوجه ويورث قلته الحيا وجسر العورة بالبر وخوك كالفقرا
 وبلائه تقلى التوفيق **قوله** ومنها النسخ يعني من الجوارح
 الواجب معقها قال الله تعالى ان اسمع وابصر والعواد كذا اوله في كان
 عنه مسئولا وقال عليه السلام مستمع النسخة احرا المتغلا يرب بالمسمع
 شريك للقليل وماذا ان كان راضيا بقوله او متعذرا من النكاح ولم يفعل
قوله فلا يسمع فلا يحل من كلام لا يحشر وغيره يعني في اصوات
 النسبة بالشعور وكلام قوم لا يروى سماعة عن رستم عن ابي الحسن
 حريث منوم ومن لم يدرى صبي اذ يرب في ذلك يوم القيلة يعني في الرطاب
 نسل الله اعطية **قوله** في كل كلام لا يحل يعني مما يمنع
 النسخة ومن تغرم تفصيل ذلك ومنه (ارسماء) العجينة بغير جيل ملك عنها
 مقال ما يدرى انما كرم وفروغ ان بعض الاسارى خاشدة عن بيتي خرج بها
 الجاه با خريعت بها على بعض النماير ومنها في تفسير تحك عليه واستقيم
 عن تحك فبال كذا نسب ربي ونبيك في عن يمينك وانما تفي انك في شغل
 نسل الله اعطية **قوله** في النسخة والتميم وكل كلام باكل
 يعني لا يحل ومنه النسخة مرضا وذفا وفرجا من ملاجوبة شعرا ملا الشجوب
 فيما وحريرا يعني اذا كان على الوجه ان ذكرا له ولا جفرا كان حسان ينشر
 النسخة يرب في النسخة طرانه عليه وسلم وتكون عينة **قوله** وانما النسخة وهو
 ان يبيع النسخة او يبيعه القنينة او يفيق المحرم او يورث النسخة في النسخة
 الرز وفوق ومن بعض السلف انهم قالوا انما يثبت النسخة في القلب وفان
 بعضهم النسخة رنية ان في حيا في قوله سبحانه ومن النسخة في شترها هو اثر
 انه النسخة وقال عليه السلام ليس من ان لم يتغير بالنسخة فيل معناه من لم

على حكم الاسماء العجينة

على من حررت ليس منها
 من يتغوب بالقرآن

يستغنى بالقرآن عن الغنى بليس على سبيل ما ذا معنى يجب **قوله**
 والمزاج يعنى مختلفا سواء كانت معادلا أو كانت بوزن أو غير ذلك
 أو عود أو كغير ذلك أو كغير ذلك من ذلك النوع فإن
 ذلك لا يحل سماعه اختيارا وما يترك عن العلم بالاختلاف صاحب الشك
 بقوله على أن يسهل ولم يأم تأملا بذلك فيمكن أن لا يعلم لم يترك عنه بل لا
 يلزم من غنى الذنب ويحتمل أنه عمل ما عليه ولم يتبع من تغيير وليس في
 الخبر ما يدل على جواز **قوله** والزم فيما لا يحل يعنى في
 غير النكاح فإن الزنى لا يباح فيه ما علم أنه لا حرمة مع عدم المنكر
 ذلك وما وقع لبعض المباح كغير من السماع بهذا النوع وغيره مما هو على
 أنتم فيه أحب حال وصاحب الحال له حكم المجهول في جميع الأحوال فيسلم
 له ولا يفترى به وإنما يعرف من صاحب الحال ويبرأ المجهول أن صاحب
 الحال ذنب عقله بمعنى ربا ما موجب تعظيمه لأجل ذلك المعنى والمجهول
 ذنب عقله بأخلاقه لا بدعية فيتم في غير عدم التعلف بالعدم وفر
 يكون صاحب الحال ثابت الزنى بما لا يوجب الكفر فإن مما ترجح له من
 جهة أخرى ويفترى به فيما صح فيه أنبأ عن المستنطق لا غير وإن قام عليه مع
 شرعى فلا بد له من تأييد من الله ما لم يكن المحلل عليه يقول فإن الظاهر عليه أن
 يتخير له جانب الحق عظيم من تعذر منكم بنفسه تمتك أن يكون
 بمعية مع ولا حرا غير من الله بل أقول أن المتعصب إلى جانب الحق إنما
 دعه إلى أن يشأب انتعظيمه مع عظم لما قام به من التشاب وإن كان ذبا
 بعليه كزبه ما لم يجرى المحلقة بالارتداد موجب فتختار حرمة والكلام
 بما إذا يهول وللعافل إشارة **قوله** وفيه ذلك يعنى وغير ذلك
 مما لا يحل سماعه له وما لا يجوز استماعه وظاهره أن تقول كلما لا يدل

قوله

قوله

قال أهل العلم
 في السماع لا يفترى
 به صاحب الحال
 غير

قوله

النهي

النهي به فلا يجوز سماعه إلا من ضرورة مع الكراهة له وما لا يحل سماعه
 ولا يحل سماعه فلا يجوز للموالة أن تسمع صوتها متى تعلم أنه يشتت عينا
 وإن جاز ذلك **قوله** ومنها لا يبرى عن الجوارح ذلك يجب
 حقيقا ومراعات معا لا يشك فيها **قوله** فيعلمنا من ضيق فلا يحل ضرب
 حتى البصيرة إلا الحاجة يعنى بغير الحاجة في كل ما يجوز له ضربه ولا يضرب
 إلا بعد تحققه الموجب ولا يضر على النظر إلى الموضع لا ينقص عنه مع
 وجود الزاوية والرحمة بالغنى وبه الخبر أن العصفورية لا يدم الغيامة ولد
 دوى تحت النعش فيقول يا رب سل عذابي فيما فتلت يعنى أنه قد ظن به غير
 منجعة ولما إذا حرم التصير على عذابي الدجى وحسن للنفس وما وراء ذلك
 مبعوض مباح **قوله** ولا يمس بها ما لا يحل له يعنى تعورة غير زوجته
 وأخته وخوذلك ككتب ما لا يحل كتبه ويؤكل ما لا يجوز له أن يلقه ما لا يلق
 أحرا المسانير ولا يغير بها ظمها ولا يعنى عليه بسى دابة وما غير ذلك **قوله**
 ولا يشاء ولما من جميع المحرمات شيئا يعنى من الأموال وما الحرام من محرم عليه
 الرقة والغصب والتعذر والغلول والتصرف في ملك الغير ما لم يكره فيه أن يكون
 إلا نحو السرقة ومصلحة الكسب التي لا يحتاج إليه بل لا بأس أن تقتصر على المصلحة
 ولما لا يجرى بما اعتقت ونزوحها التوليد بما لا يجرى وللخازن مثل ذلك كذا ورد
 به الصحيح عنه عليه السلام وفرا باح أنه لا يتصرف في مال العبد يعنى المملوك
 كصف الترخيب لنفسه بذلك من غير تردد بفعل الفعل بعد كراهة الفاعل والاعمال
 تليق أو حريقكم وكذا لو ألبسوه صحنه لا يصرافه إلا بانه يمس محل الرجل بغيره يجب
 أخيه ملبس بالمال مؤذنه ثم اضروده فله من راسه ومالك بدينه ربيت المحسى
 موجرا لئلا يمسها شيء ما فتره فله من راسه مبتغى له لئلا يمسها شيء من ذلك ملك
 ابن دينار ملبس دخل المحسى أخيه عمر بن واسع فقال بعد فزنا كذا متى ظهرت

قوله
 وهو من أهل العلم
 على ما لا يكون
 على ما لا يكون

لا تتركوا عجايب يا مويدي وفرا شيع الغول في هذا المعنى (الامام)
 ابو حاتم اخبرنا رحمه الله في كتاب الصحبة في الاحياء ونفق متعيسى
 على كل مقيم طاه **فصل** ومنها الرجل يعني من الجوارم النوا
 جبه حكمة ومراعات حيا لنته فيما الرجل **فصل** في بعضها
 ما ان يمشي بها فيما الرجل يعني كما لو فوف بلاباب الفلانة والوفوف
 بموا كمر انتهم ومظان المعاصي كحمل القتل في غير ما كان من كثر سواد
 فدم بهو منه ومن معاصي الرجل ليعلم من انهم والتمشي في اسباب المعاصي
 من كثر نية الخمر وتبليغ اخبار البصاة بعضهم لبعض حتى يتعاضضوا
 لبعضهم ونحو ذلك وحر كل مسلم او مر رجلية في نية ونحوها لغيم ضرورة
 وعن الخفية ان مدار رجلية اهل نية كما قالوا في رجلية المسجر لغيم القبله مفر
 ثبت في معمله صلى الله عليه وسلم فانه وضع اليمنى على اليسرى ونحوه جعل القبله
 بعد ومن المعاصي المتعلقة بالرجل وبذل جارية تفوت عفو انوار
 بالتمشي عنهما في غير واجب وحر بها وانتهى به عليهما اني غير ذلك وانهم
 في انوار التوب وعفو عنهما من قوله سبحانه وعرض ربك ان تجبروا انما اياه وباله
 لير اهلنا **فصل** ومنها النهر يعني من الجوارح التي تقع المعاصي
 بها يجب مراعاتها ومبعضها **فصل** يحكمها من الحرام يعني كشر الخمر
 والكل الميتة والدم والحكم الخنزير من غير ضرورة والربا والسحت وما لا يبيح
 والكل المال بالمال والكل ومنه ما ياكل الحرام والمفاني ونحوها وفرضها اني
 صلى الله عليه وسلم عن معاصي النجس ودلوان الدنيا ونحو ذلك ونحو الجماع
 يعني ما ياكل من الجوارح والمحرمات كالوشم والاعلم والافعال
 عليه السلام ونحو ذلك في ناه من السباع وكل في غلب من النجس ونحو
 الخمر وما حره الله ومعتصم الله وبه دعاء ومشيتم بها فيها وشار بها وذل

لاقل

لاقل لا صرفه لغني ولا في ماله سوى وقال لا يجل مال امر في مسلم (١٤)
 عن كليب بن عسر بن عباد في قوله النزي والمؤمنان الامان ذمة المسلمين
فصل واشيعة يعني مالا يتعيسى علمه ولا حرمته وانفوت
 اشيعته فلا ضلطة ونحوه ونحوه من النشاول ومثاله رضية في عشر
 شوع او فركلات في عشر ميتات او بالنعس وان كان الحلال غلبا فالحكم
 له ماله يكره وان اختلف ونحوه رقيم ونحوه كما هو في زماننا بل لاصل
 الحلال حتى ينسب خلافه او يغيب بعلامته او في نية فيعمل عليها ايللا وما
 جعل في ريس من نية ومبيع ونحوها من غصة وحر من تحت لاه ابنة ماله
 وبرا لو قيل كبر وكميله ويجب ان يحث على علم غلبا ان حرم مفعلا والام
 مورع وشك بلا علامة وسوسة ولو اشتبه بها له حرام في ظنه ومن غيب اولي
 وتر كد اعل او شفره رد بغلة غنم او تلف ولا مثل له في علم فيمته ولو
 جعل ماله او وارثه تصرف به عنه بنية انقراة من وجع مستحق ومن
 يا خرم له بشيعة بما يتفر منه بفوته وكسوته واشيعة لمنابع منعطلة
 وان اختلفا لغيري على ذمة ونحوها اشبه كمنعطع وانما ذكرته لانه مهم
 مع ان رايته فيك العفيف انفق رحمه الله قال سال بعض الفقهاء وعينه
 رجلا من مبعده الشارفة فقال هل رايته للملكية كذا بقاء الحلال والحرام
 مستوي قال لا الاما للعفيف راشر واعتبر به على ماله الاحياء واكثر هذه
 لا يبيع او لا يبيع له في مبعده **فصل** فلا ياكل ولا يشرب ولا
 يلبس الا حلالا ولا يركب كل ما يشاء ولا ينتفع به يعني يجب ان يكون حلالا
 كحبيبا واشيعة فيه اليللا وكل حلال كليب وبعض الكلب وام باق له بغير
 وبانها لا تشترط بعض الحرام اذ ثبت في بعض ما نوزع حلال من غير حلال
 لشبيعة سنة واعلم منه ترى بعض حلاله مخافة مرامه فخر ابراهيم اجرة لشك

و ما علمه و كسوى عرجوع بشره بل الله ما لم تعلم حله يفينه ان تركه
 كثر له عليه السلام ثم شئت ان تكون في الهرة كماء النجار و ترك الشبهة
 معهم بلوا ضحك في صرنا و البحث و سؤال المحققين فبيل من علم ما يبرهن جوده
 كان حريفاً و المزمع فيهم من بما وجب تناول الشبهة لمعارضة تركها
 جراح كما لا يخفى بعض السلف فيهم لم ترك عن الله الا بالكل كصالح اذنه و كان
 شبهة و قول من ادعى الشبهة اظهر من المسئلة التي غير ذلك **مسألة**
 و الحلال له تركه عقيمة و نور و صغلا للقلب و دعوا حل في اصول البر و عماد
 يعني عليه بين امره بالعبادة و ان يعلم على احرار فلا ينسبوا على السرفير يعني
 عبار المبلغة التي لا يشك له و قال بعضهم من عقل ما يبرهن جوده عقل ما يبرهن
 قلبه و لا يتنوع قلبه لا كل احرار ابرار و قال بعض السلف ان تركه
 عنهم التوقيف بغير الله و التوقيف بغير الله اكل الحلال بغير الحكم الله احب ام
 تركه و من اكل احرار عطا الله احب ام تركه و لا يخفى كلب الحلال مريضة على كل
 مسلم و فراجع التصوفية على وجوده و قالوا لو لم يكن موجودا لم يكن اولياءه
 نعم اقول لهم سورة و اذا عزم ما اصوله عشر تجارة بصرفه و اجماعهم
 واعتقادهم الا انهم لا يملكون و صمد السبح و صمد السبح في غير الحرم و احرار
 و انفسهم لا يغفلونهم و انفسهم اذا نسيت بل اصوله و اصرافه النساء و الموارث
 ما لم تعلم حرمته و الاسوال عن الحلال من وجه طيب و من قوا عوارضه
 كل ما شئت فقله تعبد و احب ما شئت فقله على دينه و ما ينبغي للمتنبي
 ان يلتفت لما يقول الناس من حرمه اموال زواجره انهم علمهم بل بسوء و قبا
 يعلمهم يعني و ما يباح في اموال نادرة بل لا صل في ذلك مسلم حلية ما يبرهن
 يتحقق فلا يبرهن او غير معلومة و مثل هذا لا اعتقاد ان الله يهين عنه يؤمن
 الى امور شنيعة ان قيل بتركها و الدليل في هذا الباب كقولك من غير و

اجمع القوم
 على وجوده

اصول الحلال عشر

اعلاه

اعلاه الله نوراً من نور الامور و النور من نور الله و النور من نور الله
 اذا علم صرفه في قلب النور و بالله التوقيف **مسألة**
 و الامور و المنهيات كثيرة يعني في فعلها و الامور و الامور و الامور
 فسمان من مرض عين و مرض كعالية يعني مرض العيب فسمان من مرض عيب
 كالحج و الكفارة و الم يصفى و فتنها و مرض العيب فسمان مختلف فيه
 كحالة الحجازة و نحو هذا اذ قيل فيها سنة و متفق عليه كعيب العلم
 و الجهاد و المنهيات فسمان كباير و صغلا في الكبار فسمان موجبات
 الحزود و عظيم موجبات لها و الصغلا فسمان صغلا رضة كسرة حبة
 و نحو هذا و صغلا ليست بخسرة و من بعد التري الاول كالا كل بالشمال
 لغير ضرر و نحو ذلك **مسألة** لم يرفع من معصية امامي تزي
 ش. مما امر الله به او جعل شه. مما نهاه عنه بواجب عليه ان يتوب في
 العور و لا يفرغ يعني يرجع الى الله من فعله من غير تراخ و يتوب من الزنا
 و لا يبر من ما اذا تاب مثلاً من شره الا ان كان يشر به جماعة فيتوب من ثلاثة
 اشياء شره و كونه في جماعة و عزم الزنا عليه و ان لم يتوب من ذلك كله لم
 يتوب عليه و ان كان تركه من التوبة و اعلم فلا ذل الا ان عزمه و اعزمه و صغلا
مسألة و تاخير توبة معصية اخرى يعني فحتاج الى توبة منها
 عن ضرر و التوبة فان لم يتوب من التاخير فيتوب من معصية التاخير في
 عتفه و ضرر من تعلى و من لم يتوب ما لا بد من الكمال و قد اعلم من ما قبل
 و توبوا الى الله جميعاً اية المومنون اهلهم تعلمون و قال تعلى يا ايها الذين
 امنوا اتوبوا الى الله توبة نصوحاً لا لايته **مسألة** و التوبة من الاطلاع
 على المعاصي يعني في الوقت يعني الذي وقعت فيه بان اقرت بغير تفرغ و لا توبة
 من غير معصية و لا مكره و لا يجوز من معصية مع العطف على الاخرى الا ان

الاحمال التوبة من كل ذنب وتنبع تركه تفصيلا **فصل اول** وانتم
 على ما جازت يعني انتم حتى يقع النذر والذنب وانتم غير مغرورين بالمعبر
 ومغروران عليه لسلخ انتم توبة يعني معكم التوبة اولها لا تفرح بل
 ولا تفرح بها من حاله ينزع على جعلكم يتوجه تركه **فصل اول** وانتم
 على ان يعود اليها يعني ابراهيم عاد واثنتان بعد يقال بجهة توبته
 الاولى يكون ما قبلها مغرورا ان لا يقول بوجه ان نقضها دليل عدم
 صحتها متعود الا ان كان الاول واكثر ان كان في رحمة الله انما هي حجة ولا ينبغي
 ان يندرج من التوبة اشعارى بغير صرف النذر بل على ان يؤخر الزجر
 الى ان صرف الوقت قبل العودة والامور صارت المفعلة على قوله
 من يقول به وانما يمنع من تكرار التوبة سوء النية بل انه ومن قبله للمسي
 رض الله عنه ان يزل يترك ثم يتوب ثم يترك ثم يتوب الى متى قال ما ارى ما ذا لا
 من اطلاق المؤمنين وعلمهم ما لم يستغفروا ولم عاد في اليوم سبعين مرة
 وبه الحكم اذا وقع منك ذنب فلا تتركه سياتي فيك من حصول الاستغفارة
 مع ربك مغفريون ذلك اخر ذنب فترك عليك **فصل اول** ورد الحكم
 والمغفون الى ان يلزمها يعني عن التوبة منها بل لا تتركها مع مما جعل مرادها
 الى التوبة **فصل اول** ويطلب منهم الاحلال يعني ان يجعلوه في حال
 ويحييوا له ما جازت من تركه **فصل اول** فيما لا يغفر على ردك من المال
 وانعزوا انصرف وغير ذلك يعني بغير رد ما قدر عليه ما حال الحال مواجب
 ردك او لا تخلل من ربا نقاي وانوارت يغوم مقام الموروث واما انعز
 وعلى المشهور يجب التحلل منه ومن تفرغ ما فيه وان يتنقل الى المورث
 ان لم يكن له تعلق به واما انصرف فيتعين فيه ايضا التمسك من الفصل
 واما استعجال ولا يتعين التمسك حرا لغرض ولا في دفعه اسرقة بل لا

بحوز

بحوزة لنا وفي القتل اضلال وان اتلوا لا تنعبر لعظيم وقرب شئ
 بقوله وغير ذلك الى الحرمة على ما ذهب اليه الامام انظر الى رحمة الله
 وان يتنقل منها ان اعنت التوبة ولا يسهل ذلك ان فيه قسرا
 وتعريف انما اذا ايتى فلا يعمل التحلل منه بحال واما انظر الى ان يرد انما
 بحسب الحال في الاقرار به وتكذيب نفسه اذ ربما ادى تكذيب نفسه الى
 التلاصق والمؤمن كيمس وهو عزير والمراغب نفسه بغير العزم والاطلاع
فصل اول ويفضي ما في ذمته من حقوق الله تعالى يعني من ثواب من
 تركها قلت او كثرت **فصل اول** من العلوات والاصحاح وانزلة وكما
 ان لا يمان بل الله يعني وان استغفر ذلك **فصل اول** وان ظاهرا للصلوات
 ما يضره ان لا يمان ولا يمسك ولا يعمل ذلك لله على الشئ وان يمان
 بل الله بالصوم حتى يعجز عن غيرك بما غير الاميل بل الله عليه ارسيل علماء
 وقتة يعتمر على دبر منسب فيما يقضي من رخصة او عزيمة ولا ينزع
 الاطلاق بحال ولياخر في ذلك حجة في بيان التوبة الا ان رضا قطع وانما
 لا يغفر وانعبر الى التوبة ان انقلت عليها ما تلت تحت الحبل فيسقط الاستغفار بها
فصل اول وغير ذلك يعني ما يحج على من استغفاره ونعماته
 الزوجات من منعهما الى غير ذلك **فصل اول** في الاخرة والالتوبة
 ودر ارضه في الجنة ودر واجبة من كل ذنب على الاطلاق ومكبر في الامور من
 الله لا يرحم تلاميذ والمغفون العباد بشرط ارضائهم والمغفون له واجبات
 بعد اداها لم يتركها انما ان شاء عذابه وان شاء عفا عنه كرمات
 مصر على كبره والاصغار يركبها اجساد النكبات كما انظر بفعلي وتفصيل ذلك
 يهول بل ينزع كتب الامية **فصل اول** ويشل على وجه ملاصقه جميع
 الامور حتى يكون على الاستغفارة يعني في جميع الاحوال والافوات هذا الحكم

موت الاقارب وتعاها هو المفاير والجناب مع سلامة الباطن من
 علة حبه الربنا او موقته المشغب للفتنة **قوله** فان
 الانسان لا يعقل اذا تعكر في الربنا يعني بما يلا زمه من البقاء
 والنزول ودوام النعم وتقلب الاصول واعتقم ذلك مما يتصل به
 لو يتوصل عنه تفكر يتبعه تفصيلا **قوله** وعرف الانسان
 صغيره فسيستمر بجهنم ابدات الوجود اعلم بغير رتبه وضمتها الى
 ديبه الى ترتيبها وفي الحكم انما جعلها محله للاختيار ومعرفة الوجود
 لا كراية ترتيبها **قوله** علم انك لا تفعل النصح المجرى من وقتك من
 دوافعها يستعمل عليك وجوده في رتبه **قوله** وتذكر
 راضك وعرف من رتبه اختار الربنا وزعمته فيها واستغنى راضك ورغبت
 فيها يعني بصلوات راضك فرار والربنا فتفكر في عبور لانها دار ومي
 معنى في راضك واختار الربنا موقته في الحكم انما جعل الاراد راضك على
 مجراه عباده (المؤمنين) لان بقاءه الاراد التاسع ما يرى ان يعطيه ولا نه
 اصل انما راضك من مجازيسه في دار البقاء **قوله** ونفاد ان
 يحصل لمفردك ايمانه وبقيته بمعرفته الله يعني حتى جرم بالاضم به نبي
 جرم ما افشرك له الاقبال والاصحاح حتى في افه راى العيني قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان النور اذا دخل القلب انفسه وانشرح فيل يدا رسول الله
 وعلى نورك من اعلاه من ريعه بهه قال النجاشي عر دار الغرور والافانته الى
 دار الخلو دوا لاستعداد الموت قبل نزوله وفي الحكم لو اشرى نور ايقيني
 رايت النور في افرى من ان ترحل ايمانه ورايت محاسن الربنا وفردك في كسبه
 البقاء عليها **قوله** ويستعير على ذلك بالانظر والتفكر في رتبه
 مخلوقاته يعني من حيث نسبتها الى الله واتساع ملكه فيها وتعلق علم

وارادته

وارادته وفردته بها وحكمته في ترتيبها وارتيادها وانطلاق العلويات
 بالاعليات منها الى غير ذلك **قوله** فينسخ في السموات والارض
 رضى عنه جملة وتفصيلا **قوله** وما يبينها من صفات التسميم والغم
 يعني حسنها الى ترتيبها ثم يسر مما بالترتيب ثم ما يبينها من الصفات فيقول
 ان الغم من رتبه ثمان مرات والغم من رتبه ثمان مرات ويصف وصفه ويصف
 بما سحر اقل من صفة التسميم ليس راضك واعرف واعلم **قوله** وتعاها
 لربيل وانتهى ريعه حتى اعلم ان رتبه رتبه انما رتبه رتبه رتبه رتبه
 ذهب لربيل اذا جاءه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه
 وما جرى جرى في رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه
 رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه
قوله واختلاف اجناس المخلوقات من الحيوانات والنباتات والارض
 يعني في الاجناس والارواح والنفوس والارواح والنفوس والارواح والنفوس
 ذلك **قوله** واختلاف اصنافها وانوارها يعني كل نوع من ذواته
 وكل جنس في نفسه من اليعن اسود وابيض واحمر واخضر واصفر والنفوس في كبر
 نوره والضعيف ومن اليعن كبره في لونه ونوعه الى غير ذلك **قوله**
 والنباتات والارواح والاشجار والثمار والخلل والنواميس والحيوانات والارواح
 بحسب ريعه مع انما تصغر بماء واحمر كما قال مولانا جل جلاله تسع بماء واحمر
 وتفضل بعضها على بعض في رتبه رتبه **قوله** وفي الانسان والحيوان
 فاعلم وصي خلفته واعتزال اعضابه وترتيبها على وصي حاجته وحصول
 النعم بها يعني بحيث ان كل واحد في علمه اللدني به ملكه من ملكه جميعه
 تفعل لغيره فلهذا الانسان في اوصي تفوهه وفال عن من قابل وفي النعم لربها
 تبصرون وفال بعض النعم دارها يراى وتطلب الربيل من خارج فتفتقر الى

الاعمال والاعمال المحي من ذراتي لذاتي قهراني افر ايدي من
ذراتي **قوله** فيضائل في ايدي واصابعها وما يحصل بهما من اشيع
ويبرقع بهما من انفسهم وذنوب النعمي والاشعار والاذن والاذن والاذن
والاخر اسر واللسان والاشفتن والفرير وجميع الاعضاء والمعادل فيض يفيض
في ذلته من حيث حكمة الله فيه ويتبع من ذلته من علوم التنشيط ونحوه
قوله وعجايب صنع الله وحكمته في خلقه فانه لا يحيط بهما العقول
يعني ولا تفكر في الاماكنة ولو بداد في صنوع من مصنوعات الله ولو فكر في
المتفكر كقول عمر بن الخطاب لا يدرك من في قبة له باب عجائب الخلق تله عقله
في خلقه واصر **قوله** سبحان الله اعلم اعلم شأنه وما انقصر عنه
يعني سبحان الله في وجود كل موجود في ذاته ودل عليه بشواهد الاموال
ولو انهم صمدانه **قوله** وانما يعرف عظمة الله تعالى لقل العقول
الذاتية يعني انهم ينفرون الى بواكر الامور ويتفكرون الاشياء بالنسبة
والتنظيم على موارثهم فقال تعالى انما يتزجر اولوا الالباب **وقفي**
جاء في الحجج في ذواته خلقه في الله ولا تتعذر وانه ذلته وقال الجنيب رحمه
الله اشرف المجاسد الجلوس مع العكس في هيله دير التوجيه **قوله**
وتتجكر الانسان في امور الاخرة واموالها وشرايرها ونعيمها ونعيمها
يعني بتفصيله بوجه لا ينفذ الى الاغنى والارواح والافلاك والايادى بل بما هي
على العمل ونزجهم عن الزلل ويعون في ذلك على ما صح وانضح وهو من الاماكن
ويث ويتفكر ما في كتب الاماكن وغيرهم مما يؤد الى سوء الخلق والافسوس
الظالم من الخوف للمزاج **قوله** ويتذكر الموت وسرته وسؤال الملائكة
في القبر والنشر والحشر والاعراض واليوان واخر الصبح يعني ليحتمل على
الخلق في ذلته ويتفكر ويتفكر في ايمان به والامور التي تضييع

للموقف

للموقف ما لم يعرف ذلك علما **قوله** فيفتض التنعيم انعام **قوله**
يعني الانسان في صلاته وسبباته يعني في الصلوات فان تعلموا اذا
الصبح نشرت وقال تعالى واعلم اني اوتيت كتابا به يبينه **قوله**
واخوض في ذلته من القول في الغياطة وانحر انقل الجنة والجنة واهل
الجنة راني انما رجا ذلته منكم حقيقة يعني مني يكون ذلك عند رجب
كأنه يرى النعمي كما قال ذلته في الصلوات في رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
عرفت ما انهم عبر نور الله قلب **قوله** قال صلى الله عليه وسلم
لو تعلمون ما اعلم لخلقكم فيللا ولبيتم كثيرا يعني نشرة ما تعلمون كما
كنه عليه السلام ثم يبر غير ربه فلم يترجح عنك حال على حال بل **قوله**
دارهم للبشر فتواصل الامران **قوله** وقال عليه السلام (الفاسق ينام
واذا ما توالى استيقظوا يعني انهم في الدنيا يفعلون بلا ذاماتوا عابثوا بما
غفلوا عنه **قوله** فاذا انجز الانسان بهما فلناله حصلت له عظمة
الله في قلبه بخافه ويهابه ويستحي ان يراه على معصيته يعني بحسب
البعث والاسد حرا في فوته الخوف بمعصيته وفي فوته التنعيم
بتحريم النعمية وفي فوته الاجلال حصلت منه الحياء وكل مغلام في
ملاذ يتفاوت في رتبته وحفاة **قوله** ويتفكر كل ما ليس
فيه رضي الله تعالى من عذبه ونيرته يعني لما حصل في قلبه منه ما ناله ذا
دخل الرب في القلب خرج منه كل شيء سواه **قوله** ويعظم في قلبه
كل ما فيه رضا فيم غيب فيه يعني لاجله وان كان فيه مشقة على نفسه بل متعبا
كما قيل: واتر ما لا يعون لما فرعونية: وارضى لما ترضى وان تملك نفسك
قوله ما الدنيا حقيرة مضرة مملوكة لما شغل بها ونسب الاخرى
يعني باراديتها والاعمال التي لا تفرح **قوله** وقال عليه السلام

الربنا مدعوته ملعوه ما فيها الاذكر ان الله وما والا له او عالم او متعلم
الحديث و في الحكم لا تستغيب و فروع الا تكرار ما دقت له اذ كان
جائها ما ابرزت الا ما هو مستحق و صعبا و واجب نفعنا و عراب مسعود
رضي الله عنه الربنا و ارفع و غم فما كان منها من سر و ربه و ربح و ربح و ربح
الشيخ الصالح يرون ابراهيم ايضا ان الله حيث يقول و صلا للربنا
" غرا لا ضراعة غرا لا ما بلغت خليلها فهد المنى "

" الربيع عندي جامعا و صفا ما و غرا لا به بغير غري مفتني "

قوله و اما معنى الربنا طريق (الضيق) يعني يتوصل الى شوا
بما لما بيننا من الاعمال فيها مفرق ان عليه (السلام) لا تسبوا الربنا فنعمت
محبته المومي عليها يبلغ الخير و بما ينجم من الشر **قوله** قال عليه
السلام لو كان الله ان لا يشاء من الله جناح يعوضه ما سقاها سقاها و انما
جاءه ما يعني ان الله عز وجل لما خلق الربنا قال يعوضه ان لا يشاء فانت
بما ذابا رب فلان يا صري جفا ميري فانت و بما ذابا لخير فانا لا فعل على الا
رضي جناح و ما مكا فانت لا خير فيما يعقل و جود كذا ذكر لنا بعض الناس
و نقلته بالمعنى و هو به و ببعض الشعر كره رحمه الله به ما ذابا المعنى

اذ اذن شئ لا يبا و جميع جناح يعوض عن من لا شئ عجز
تلك " منها كذا ما لا ينز يكو من الاشياء موزي عنك
قوله و الاخرة و نعيمها و جمال فضل الشرا عظم ما ان يوصف
يعني انه خارج عن المحرود و التفريرات و الحصر مرد او ذواته و صفاته و غير ذلك
قوله كما قال عليه (السلام) فيما لا عبر رات و لا اده سمعت
ولا حصر على قلب بشر يعني في العظمة و الشكر و زيادة الانواع لا ما في الربنا
من الشكر و نحو ما غم موجوده بقناي بل هو موجود لفقوله تعالى و انواب

مشتا بها

مشتا بها غير انه لا خير فيه و لا نفع كما في ثمار الربنا قال ابي عباس رضي
الله عنه ليس في الربنا ما يشبه ثمار الجنة (الاس) حيث موافقة (الاسما)
او كما قال **قوله** و عزابا اعظم ايضا يعني كنعيمها
كما في الجنة و لا يعي رات و لا اده سمعت من النعيم و في النار ما يعي
رات و لا اده سمعت من العذاب (الايام) و لا كبر و لا ربح في الجنة و لم يرد
النار فوجب التوقف عندا كذا في ذلك مع تحفة و الله اعلم
قوله اجارنا الله منه يعني نرغب الى الله ان لا يوفقنا
من العذاب و يحيل بيننا و بينه **قوله** يفضلنا يعني و كملنا
ذلك انما هو بفضل الله منا **قوله** و الله المستعان
يعني على استوفى العمل بما ذابا الكتاب و لا سر اينة لا اتباع ما فيه من
حق و صواب **قوله** و بالله التوفيق يعني و من الله
الارشاد للحق و اتباعه لا مناه عليه المعول لا علينا و لا على شئ منا
قوله و اخر له رب العالمين يعني على انجاز هذا الغرض
من كتابه هذا (المفردة) و التوفيق تصنيعها و العمل بها **قوله**
و لا حول و لا قوة الا بالله يعني كل شئ من الله بما ذابا الكتاب و غير ذلك
و كانه اراد نسبة الامر الى متحفة **قوله** العلي يعني اربعة
و المتزلة و المتدانة لا المكان **قوله** لا تعظم يعني ان لا يصغر عن ذكر
وصيه كذا شئ سواه **قوله** روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من عبق على امة اربعين سنة اجاب به من ان الله يوم القيامة و هو صري
و اخر من عبق على امة اربعين سنة اجاب به من ان الله يوم القيامة و هو صري
و اخر قيل له اوفى الجنة من اي الا يواب ثبوت يعني انه خير يوم القيامة
بالنحول من الا يواب الجنة لكون اباها مبرقة على الاعمال و انما لم له نصيب

به كل عمل وفيل معناه يُقِيمُ له الخير فيرذل الجنة باي العمل المشاه
من الخير لا يبيح له كله ومعنى حَقَّقَ المنة انه حَقَّقَها للامة يعني حتى
لا تضع حيث يعلمها ثم علمها اعدان ما بقا لها بالامة وفيل معناه
ضبطها من الخلق والخلق والنوم وغرذها والاول اولي **وخرج**
اربع جمع من معبد على منة مريته وامر ابيهم به سنة اوسم د به برمة جله
الجنة **وخرج** اي قام معبد على منة مريته وامر اباهم له ابراهيم
وسبعين نبيًا كثر يقدّم **فصل** وروى عن سلمان النعمان
رضي الله عنه انه قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اربعين مريته
اي قال فيما رسول الله صلى الله عليه وسلم من حَقَّقَها على منة دخل الجنة
ومعنى ما تعلمها لا يحقها قال سلمان بقلت يا رسول الله اي المخرجه
هو قال يا ابا عبد الله ان تؤمن بالله واليوم الآخر واللائكة والكتب
والنبيين والفرغ من شئ وانتهى من شئ من وجب يا ابا عبد الله وان
تستغفر الله الا الله وان شمر اعباد الله ورسوله وان تفهم الصلوة بوضوء
سابع يعني كما ملأه ذاته وقوة الزخوة وتصوم رمضان وتخرج البيت
ان كان له مال يعني مبلغ مع ما تقدر من الشئ وكله ذلك وفرتهم
السلام به ما ذاك الله به اول الكتاب ثم قال اخبر سلمان به مريته ما حيلة
عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكرته عنه وتعلم سبع عشرة ركنة يعني
اربع اربعه فان بعد اعرده واما ان اصبحت لها السنن وروايت بي
خمس **ركنة** وكنز **ورد** عن ابي عبد الله عليه السلام في اربعين ركنة
وجبه وكنز تبينها به النسخة قبل النسخة اربعة وبعدها ركنين
وفيل اربعة وبعدها مائة ركنين وكنز ثلثة عشر ركنة وكنز
اربعين ركنة ثلثة وثلاثون الى سبعة عشر بالمجموع خمسون واخطرها

العضلة

العضلة لانها تشبه الى اصل البرص وهو داء الصلح والحسان افتر
منه ثم قال ولا تشرك بالله شيئا يعني قال او تشرك بالله ولا
تطلب من غير الله ولا تشرك بالله ولا تشرك بالله ولا تشرك بالله
بشئ من علمك ولا تشرك بالله في عمل ولا عمل ولا غيرك ان شيئا اعم من
ذلك كله ثم قال ولا تعصوا الا الله يقول ولا تعمل ولا اعترض بقلب
ثم قال ولا تشرك بالله شيئا يعني لا تشرك بالله في قلبك ولا تشرك
بما وليت فيه ان لا تشرك بالله في عمل ولا تشرك بالله في شئ الا تشرك
ولا تخلف بالله كما ذابا يعني بل صا دقا مغرورة ان الله يحب المتخلفين
به ما حلقوا بالله وروى واصرفوا وكان صلى الله عليه وسلم يقول
والله نفسي بينكم ومقلب القلوب وحسان الصحابته يملعون لاني
في حق محي من غير انكار ولا ينسب اهل تعدد النبيي والاه فتعمل
عرضة ثم قال ولا تشركوا بالله الا تشركوا بالله لا تشركوا بالله لا تشركوا بالله
وان ابتداك به لاني عالم لاه الله لا يجالس احدا من احدوا لما في قلبك عن
غير الله من تشق برينه فيملا قلبه ثم قال ولا تشركوا بالله ولا تشركوا بالله
يس من مزامه وامر خليفه ولا تقرب المحملات يعني الله المومنات
سواء من وجر او لا اذ لك اعد الامم وان لم يحضر ثم قال ولا تقبل
الاخيك المومن يا امرأه يعني فان ذلك من ثبته لنفسك والحمد لله رب
العالمين وفيل لا تغاير اذ لم يمعنا الله وبتليته ثم قال
واللعب ولا تله مع الله يعني لعبا ولما يشغلك عن الله عز وجل
والشعر في وانتهى وغرذها مما منع ان تشارع منه صلى الله عليه وسلم
لا تله من ونحو مما تله اليه ثم قال ولا تقبل للفقير باقصم ثم يبرز
اختراع ولا تقبل للفقير باقصم ثم يبرز باقصم ولا تشرك بالله ولا تشرك بالله

جميع بع معناه **فصل** واصل كل عمل من النية فيه يعطى النية
 اكملهم (اعمالهم) ثقل ايمانهم (سواء الى الحق وهو خيرها اكثر مما انقليل
 ويعز بها انزليل وانما الشك في النية بانها مصرح عروفا الحب ومنزلة اقزام
 ارجان فـ ان ابراهيم اسراخه رضى الله عنه والنية نية
 من نيات الله بنصر بها من يشاء من عباد الله وان الله ذوالعز والفضل
استشهد **بسم الله الرحمن الرحيم** **والصلوة على محمد وآله**
وعلى آله وصحبه وسلم قبلهم **وامول ولا فؤاد** **والابا لسان العلي**
العظيم **وقتلوه ان تشاء** **الله تعالى** **فصول** **فيها** **منا** **مع**
 يتم بها المقصود ويتبع بها المعمود: بغض الله المعبود: كل مكان موجود
 وحوانه على غيره كل وقت وغير مسرود: يعطى يا صاحب الجود: اعني لئلا ولي
 نفس المعمود: وبلغ ياربنا المعمود: واعلمنا ما كان له فخرنا مقصود: **الله**
 اتم لنا رغبتنا وادخرنا وكل ما نرغبه فيقينا واجسادنا: وكل ما يعسر
 وما قرب من صلاتنا: والله على ما نقول وقيل: وطول الله على سيرنا خير الامور
 وعلى الله العيسى (الحاكم) بر: واعلمنا به وسلم تسليم ابراهيم: لسان الله الرحمن الرحيم
 صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليم **الح** **والله اعلم**
 (العالم) وبه استعصى: وامول ولا فؤاد: الله تعالى العظيم: وطول الله
 على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم **هـ** **في كتاب جامع من البوا**
بوا **المنا** **مع** **هـ** **في كتاب جامع من البوا**
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من رآني في صلاة او في حجة او في
 فداء له ورسوله وكتابه وعامة المسلمين وضاقتهم **ق** **قال**
 ما نصيحة له بثلاث اعتقاد الحق به وصحة واقفيام بامر من الاستسلام
 لفهمه والنصيحة لرسوله بثلاث بانها سنته واحرام فرائضه واشعفته على

امته

امته والنصيحة لعامة المسلمين بثلاث اقامة حقوقهم والى الله على
 اذا هم ونصحتهم بما امروا والنصيحة لخاصتهم بثلاث حقوقهم في مراتبهم
 ورافعة ما اقام الحق من مرتبة ومن الوسم في منافعهم وشرعهم وللا
 جملة من مبادئ العمل تفصيل وتاصيل يحتاج الى كلام طويل ومرار لكل على
 نصيحة الامر بقلبه وان لم ينصحه لنفسه لم تنصحه لغيره واه وفقت من
 النصيحة من مبادئ من النصيحة ثلث الله اعلم **ق** **قال**
 ومن النصيحة له ان يقوم العبر حيث اقامه مؤا: بل يلتفت لغير ما تولى
 به من نصيب او يترغنا: او يفر الى غير ذلك ان كان على وجه لا يصح فيه
 حرم ولا يلحقه فيه اثم ولا شائذ ضرورة مضرة وان كان ما تشرف له انفس
 انجع بلارضا بفضاء الله اوصى وانجم وحكيم من كان في الاسباب فتر كما
 معتمرا التورث بالابتلى بالحق والخلق والجمع فيهم وكثير من كان متجدا بغير
 في الاسباب ما يتلى بالاعمال لا يفر على التوبة منها ومعايب لا يفتنار مجموع
 عنها ولما اذا كان المشايخ رضوانه عنهم ايام وبالمشروع بالانتقال والانتقال
 بالفتاح بل فالوا اذا ابتلى البغيم بشعورهم بل يحاطوا بالحاف بل غلبه
 اثم فليكثر (لا تخار) ويغفر مشغرا التيسر ولا يجعل في امره ما في الاستعجال
 حيصر الرجال واصل كل غير الغفلة بما يتيسر من علم او ملان او عمل او ملان
 ما لم تنجم معصية فان من تتبع الفضول خرج عن المقصود وقد قال عليه
 السلام في كل واحد من قلب ابي: له شعبة من تتبع قلبه تلك الشعاب لم
 يخال له به في اي واد هلك **ق** **قال** **علامته الاقامة**
 في الشريعة وادامته مع السلامة فيه من كل متجدا وافر وجرا لراحة من الناس يتجر
 بين والسلامة منهم في دينه والعيشة كالميتة في دنياه من وجه ملان ولو
 على ملان عالم لم يعرف قوله بما ذا مقامه في التجر بربا يجهل له الرجوع عنه الى

اعلامه

وقال ايضا لا يكرمك من دعا بك فضاء حاجتي فتكون حاجتي محجوبا
وليكرمك مناجات ربك فتكون محجوبا وبالحكم لا يكرمك نصيبا الى
العهاء منه فيفل بهمي وليكرمك لا تها را عبودية وفيها ما
يحققون (تربوية كيف يكون كلبك اللص سبياء عله به لسلبي جل
مكم انزل ان ينظام الى العليل مع **قل** ينبغي
اجبر اعني بالبرعاء او فوات (اجابة كاسي والسعر وبي الاذان وال
فلاسة واستنوا لصعوب وتوقف الصغير في الجهاد وخرول المسح
وعن صمود الامام المنبر يوم الجمعة ورا في ساعة ويوم عرفة وقتي وجر
الرفقة ويرجل لا تنفي الانعام **قل** الابطال رحم الله وهو محرج
الاجابة وقال ايضا شوك الاقل هو سؤال اللادوي به بعلمه بل الاثم وان
كانت في التوبة والورع فسأل عليه السلام اذا ما انتقم الله ما اغفوا
المسئلة بان الله لا ينقض نعمته فالتوا اذا نكثوا يا رسول الله قال الله
لا عثر وفسان عليه السلام ان الله يحب المحسني في الرداء وقال عليه السلام
يستجاب لاصركم ما لم يعمل يقول دعوت الله بلع ينبغي **قل**
ومن انصحنه له دوام ذكره بالقلب والجوارح ما لم يجتمعوا على العمل
العبور ما فروع عليه وفسر قيل لبعضهم ما لنا نذكر الله في اللسان والقلب
غدا قل قال الله كثر الله على ما وجي من ذكر الله ان ولو اجرى مكانه انغيث
ما اذا كنت تصنع ثم قال والله انهم من ان يحضر العبر بلهانه ثم لا يمي عليه
بحضور قلبه وان شئت لو علمنا ان الزيا وله تحي بعرضنا العري بالمرجان
وقال ايضا اكثر وامى ذكره بان التليث بعظمة فوم به دار البوار فلت
كلان ما وفقت اكثره قيب وبالحكم لا تترى ان ذكر لغير حضور مع الله **قل**
غفلتكم وجود ذكر الله في فعلتكم به وجود ذكر **قل**

من العفن خسر ولما فصل الشارب يعني ما استهل من على الشفة اقله
وبه عصب حريته ينبغي الجمع بينهما الشا في شدة الابد ويجوز ارجاءه وا
زالت به انورة ولذا في السنة انتف ويزكر ان الصبر متى جلب على مناجيه
من حليب ام لم يكرم راحة والله اعلم الله تشد على الاعانة لا
تتبعها ما لا يثرب الى الاستمضاء والعلنة وتلك انورة وورما كان من
حق الزوجه يمنع الداسع تغليم لا تغفل فيل وبيرا بالاسباب
اليمين ثم توسع ثم كرس حتى ختمه باليداع اليمين فيل يبرابا ختم ثم
يطلب وامر بقدره حتى ختمه فيل ويعوام من لمرمر واما الرجلان
يبرابا ختم اليمين ثم ختمه بخصر اليسرى لا فسمما لا بيمينه وينبغي
له وينبغي ان يقتصر جسك بها ذك الخصل في كل جمعة واجلوز لا
ربيعي يوما في الغفلة عنها بان فيها خاصية فيمن المغيثه وينبغي
بتغليمه السبت والامور الثلاثة والاربعاء الحديث روى في ذلك الخامس
الختان وهو من اكبر سنن الاسلام وينبغي ان يؤخر الصبي حتى يعقل ما
يراد به ولا يعجل بافله استة الامى ضرورة والله اعلم **قل**
من هو المسلم على المسلم خمس يلم عليه اذا التقي وبثمته اذا عظم ويجب
دعوتيه وپرفحه ويحضر جنازته ما مال السلام بالابشراء به سنة ورد واجب
ويحز الزواجر على عدا ردا وابتراء ولا يلم على اهل الزمة ما لم يوردوا
عليهم كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم اراكب على الماشي والملت
على الجالس والصغير على الكبير والفيل على الكثير والعبر على الاخر والمرءة صيث
يباح لها على الرجل والسايد على العال واللاحى على المملوك والواخل
على المرفول عليه وسبع لا يلم عليه الا على المؤذع والمؤذع والمؤذع
والشابة وما ضل الحاجة ومن زجب ان يمسح حالها وقال النخعي في الحمام ارجاء

عليهم صغارهم مسلمة ولا بد له تسلم واختلف في السلام على لاعب النشيج
وكذلك البواقي الى ان لا يبيى وغوهم من اهل الفلم الا ان يؤد ذلك الى
خر مسلمة تقية لا ترضى وبارئته التوقيف واخر ما يشتهى السلام الى اهل كند و
ينبغي ان يدايع في الاشارة اليك شي على الزاد اذ يجب عليه ان يرد مثل ما سمع
لغونه تعالى واذا جئتم نجاتهم فبما صا منها اوردوه **قل**
واما تثميت اهل الحس بما يجب اذ اسمعته خبر انتم ان تقول في محادثة
ويقول اهل الحس بغيركم لانه وبعلم بانكم في جواب قوله او يقول يغيب
لانه لنادي ان يكون التثميت في ما يبر عليه بذلك ولما عرفت اذ
يرعى له في المصغر ولا يجرى احرار احرار التثميت بل في مقصود اهل الحس
وقيل يجرى اهل الحس من الجماعة في السلام وقيل ان قوله اهل الحس تحت عندهم
الاعمال من امان في وضع الحاصر ولا يجب تثميت ناس في الحصر عظام
واما تثميت ناس في حصرهم يسمع منه وانه اعلم **قل**
واما اهل البيت اهل الحس بغيره اهل الحس من لم يجب بغيره اهل الفلم
ومن اهل الحس من دعي يستجب لمن كان طاهرا بليصل اليه بغيره
نعم فمن ان العلم لا يملكه اهل الحس فيكون له من مشهور ولا منكر معروف
في الزمان واجتماع النسل والرجال اني غير ذلك بما لا يخرج من هذا يجوز
له الجلوس عليه ولا يمنع من الاشارة اليه الا ان يكون ثلثه موجبا
لنفي ما هلك فيتعين ان يكون من يتخذ الزعم في حله وانه اعلم
واما اهل الحس بغيره كل مباح وما كان في معناه مما لا ينكر في العلم وفلان
ملك يمي حلف رجل في حرمه ان تقوم لانه يجرى ويحتمل وفيه على ما اذا كان
الا انهم فالتوا في التشيخ والوا في جوار اهل الحس وانه اعلم واما حضور الجماعة
والسلامة عليه ابعضا كثيرا ولا في ينفى من اهل البيت فيما جلا في حارة

فيما

فيما منكر من حراخ ونياسة ومصور نساء وحلق وحلق ولباس من
وقوله **قل** في الدلالة والمشي امام الجماعة افضل من ان
يعمل النشيج ان لا يكون خلفا د اعيان الدعة في الحس لا يقتري به
او يعلم مفصرك ولا تشيخ الجماعة بنار ولا غير هذا ولا يجرى مما بغيره من مرض
لانه عنده مع جنازة بغيره عوا مفضل اسعوا ولا رجعت وزيازة المفضل
من السنة وفي ان ياتي المفضل فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين
وعز الله له في المفقون ثم ترموا في حصره واستجب بعض العلماء في الزاوة
لما سمع فيهما من المراه في المشرق بوصولها ولا ينبغي ان يفرق بين العزاب
وطاهر وانما ليلا تكون حجة على الميت والصرف في الدعاة واطلاقه له بانقان
وزيازة قدر في الحس من غيب فيهما وادابا بغيره تغرم ان يات من غير جلي
الغير في حصره الى مقابلته وجهه فيغير او يبرعى ويصرف ولا يجرى به تغيب
بانه من جعل النصاري ولا يجرى به تغيبه على السلام اشتد غضب
لانه على قوم ائمه فبغيره انما يجرى وطاحيهم مساجر **قل**
واما استئذان واجب في كل بيت خلاف من لا صلاح على عورة بغيره ان رسول
لانه صلى الله عليه وسلم انما جعل الاذن في اهل البيت واختلف في الاذن في الزوج
مقبول يكرى استئذان وقيل يجوز وكن ابي مسعود يتخذه ليلا يجر
في بيت ما يكرى واستئذان ان يسلح ثلثا فان اذن له ولا يرجع وقيل يجرى
على التخليص وادخل ولا يجرى في البيت والقبيل وحكي في البيت كاد
في السلام بالاذن والتمهل بمرور استئذان مطلوب وده ابلاب كاد
في السلام وجوابه ان سئل من اذن ان يقول بلاء لا انه يقول اننا لان فيهم
السلام ولا ينافي في خلف البيت بلاء فان ذلك جعل من لا فعل له وال
ستئذان بالتخييع لعله ليس من السنة بل دعوى كمالا ورياء فان من البرع

كيفية زيارته الاولى
رغبت اليه عندهم ونفعنا
بغيره في البيت

واختلف في لباس الرجز وغوى **قوله** ومن سنة اللباس التسمية
 عنك والتيام فيه ان كان نكاحا وشبهه ولو نه مما لا يرى فيه ولا مفتاة نظافته
 المعقاة دة دايما وقسي الصحيح سنن الموم الى انصاف ما فيه بان زاد
 والى الكعبين مما زاد في راسه يعني المحل المستور بثلث الزينة ونقص
 الرشي صلى الله عليه وسلم عن لباس النفس وهو ثوب وفوقه سود وعن لباس الجرد
 وهو المسوغ الخ يخرج في الثياب وعراشمال الصلوة وفترتفرد تعبيره عن
 الاعتناء في ثوب واحد وتفرغ ايضا واختلف في الثمن فيقول في البير وفيقول
 في الثمن ان كان ثمنه خاتم على راسه حسبا لله ونعم الوكيل وكما يفرق من
 سنة العلماء انما اذا خلا ثم وانفطر عليه وينبغي شحنته عن الخلاء وان
 القول يجوز انما شجرا بها لعظيم **قوله** ومن سنة ان كل اربعة
 يري من انكسار وانما تشتهيه فيل من لازم ذلك كبر في جسك ما يكره في الصحيح
 حسب ابراهيم انما يكره ان يفرط في ان كان ولا يبرم بكثرة للعلماء وثلاث للماء وثلاث
 للنفس وانفق الاكل والحمد والارباب انسياسة والمتشرعون على ذم الشبع
 المبرك وقال الحجة للصحيح انما يشترط في بعض من ينقض انفسه بثلث حال هو ان
 سعيه رضى الله عنه كل ما شئت ولا تشرب وذكرك ما اقتصر عوارق العار
 ان سعيه رضى الله عنه رضى الله عنه كان يكره ان يحل به بكثرة شرب الماء وعمره اراقت
 على ان رضى الله عنه ان يذره بثلث ان رضى الله عنه ويضعه في هذا خلاف ما يقضاه
 من علم النفوس ومن سنن العلماء التسمية على الاعيان وقال بعض الشافعية
 اذا سمي وامر من الجماعة كبر واستحب بعض الشافعية التسمية عن كل لغة والخر
 لله عن رضى الله عنه ان ما اكل بالفعلة اعان عليها قال اراخا ج وعلما ان كان
 حنك ما انما عن السنة اصى ولم يرد ذلك احسن من انصاف ولا خير كلبه الانعام
 وبه ارسا لنزيب غسل البير مثل العلم من السنة انما يكون بماء دني وفيه

حسين

غسل



غسل البير مثل العلم يعني البير ويعرف بيبه الله وما اذا ما استانس به
 به العلة والسنة فيه كلبه واذ ان انما كل كثر من ومن استوفى بها له عام
 اربو ما قد وعين فليختر كلبه **قوله** ذكر ابو طالب
 المكي رحمه الله ان عشر ثورت النسيان ومع انما انكر من الخضر وانكل
 التقاع الخلد من كل سوز الباع والبول في الماء اراكر وهو الغسل على
 النقي والنظر المصلوب والمشي بلباس البير المفقور وهو انما كانت
 الغيور وتسر البيت بالخرقة وادمان النضر في البير والله اعلم وزاد بعض الناس
 ان كل بالجنابة وانكل الموت واللبس والبول والغنى يعني ادمان ذلك
 والله اعلم ويسفل ثلثة نفوس وربما قتلت مناجاة العجوز وانهم
 على الشبع ودخول الحمام على الامم **قوله** **قوله** الفياض
 سنة واكثرها ثلثة ايام وينبغي عن انكسار فيها بغير ورد لا تنكسروا للضم
 فتبعض قلوبكم ومن السنة اشباع الفيف وعادته وبزل النوسع اكر
 من وتشييع عشر خ وجب تعقيب القلب ونفي للنفس منه وعن اهل البيت
 وعليه ان يرفع ليم وما يخرج اسبابا ذنوب ولا يصوم حتى يعلم من يلا بفسر
 شيئا مما يصنعونه ومن السنة الاجتماع على الصلوة والحرث عليه
 بما خف وما يتكلم ما لم يفرغ اللغة وقال عليه السلام من عنت البكر من ذلك
 بزر الخاء حتى يبرد ومن السنة من قال عن بئر الشوب الجور الجور له ان كساه
 ما او ا به عورة والتخل به في حيلة ثم تصون به على الخلق كان في كنف الله
 وعظم وسنن حيا وميتا **قوله** **قوله** فابذل النوم اعزلان الخلق
 ونحو النوسا من وقتور الحرارة المؤذية للبيس المؤدى الى الحمى فيل لا ينبغي
 البير له من على ثمان ساعات فان ذلك يقل الزواجر ليعم واسا له انكسار
 وغودن ولا ينقص منها ما نديورت البير واعانة الشيطان كما موراهم وقوم

وقوم ما بعد الصبح منى عنه الى طلوع الشمس فانه يؤرخا انكسار ويقوى
البلغم ويضيىء الخلق والرزق على ما ورد ونوم ما بعد العصر يوجب
خلة كذا والبلية وربما ادى الى العتق ونوم ما بعد الغشاء يرد على ما
علم عمر به لا شاع عينا له ففيل ذلك ان كان يؤدى الى نرى العشاء واخر
جدا عرفت ما ونوم اخر ايل يعرفه واسطة يعنى (بصيرت) وينور القلب
وكذلك نوم القابلة يبره العقل وهو كذا سمور فعلم ايل وذكى عن
النبي صلى الله عليه وسلم رجل ناع حتى اصبغ فغفر له ذلك الرجل بالانجيل
في اذنه وفان عليه السلام يعفون شيئا من علمه فاجبه احكم اذا مولى على
ليل صويل فافترى ما اذا استيقظ من نومه الحلت عفة فاذ انقضت الحلت
عفة فاذ صلى الحلت عفة فاذ صلى الحلت عفة فاذ صلى الحلت عفة فاذ صلى
خيت انفسه سلطان **صل** ومن سنة النوم كونه على النسي
الامر بالمحمود مستغفلا واقفا كعب الامير تحت فوك الامير وكعبه الطيس على
مخك انيس ثم يغفر العوذات والاضلاص كذا كذا كذا وينعت في يرب
ثم يرمى على ما قبل من جسر ويرى عوا بل ص من قوله يا سمك الله وضعت
جني وباسمك اربع الى اخره ثم يسبح ويحمد كذا كذا وكذا ثم يركب اربع
وكذا ثم يركب كذا يركب عنه التعب وان فرا والادع له وامر ان يعفون
كم ينعت الغفران من صرك وان استغفر كذا كذا عنقه ما تغفر من دنه كذا
رواه الترمذي وما يغفر به متى شاء تغفر وهو قوله اللهم يغفر لي انفسه
موتنا الى قوله اجل سمى واخر لكشفه قال ابي الخلاج ومن السنة ان يخر
النوم وذكى عن بعض اهل الجبر ان كان لا يغفر على النوم فاذ ان اذ جاء ايل
سطر براسه مستغفلا ثم دخل فيه على جنبه الامير ثم انقلب على كذا
ثم يسار ثم قال اللهم ان موته كذا رخصه من النوم ثم يغفر حتى يصب

وبعد الجمل

وبعد الجمل ري من تعار من ايل ثم قال لا اله الا الله ومن لا شريك له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء قدير وسبحانه اسم والحمد لله ولا اله الا الله والحمد لله
وما حولوا فوقه ولا يله الله العظمى قال فانه استغفر عن كذا ما
استغيب له وان صلى قبلت صلواته ومعنى نعمة راسه وبعد الجمل ري من
ناعم على كذا ان عرج بر وجهه وكان عليه السلام اذا انتبه من اهل ايل
قال الحمد لله ان احيانا بعد ما امة تدا واليه استغفورا صبحا واصح الله
لنذكره ان عا لمسى **صل** يتبعه للناهم ان يعر سوا
له وحضوره ويعزم على التجرى فاذ استيقظ من ذلك فان ما صبحه بالبحار
وغيره من قوله اللهم لك الحمد لك الحمد لك الحمد لك الحمد لك الحمد لك الحمد
وغيره العشر الايات فوات سورة ان عمران ان يخلق السموات والارض
وان اقتصر على الخمس الاولى فغفر له ذلك في بعض الروايات ويعتبر من لا
ستغفر ربك لا سحر مع قوله لا اله الا انت سبحانك انك انت الله لا اله الا انت
يكرهه وترا وذكى عن بعض العلماء ان من كذا له ان الله حاجه بليغ وفات
البحر يصبه ركنه بل تيسر ما ذا كان به اخر مجرى قال ذلك كذا ريعي
موتك وهو يشرب بسايت الى السماء ومما يرى به عطف صلاة ايل اللهم
اننى اعوذ بك من روال نعمتك وقول عافيتك ومجاهلة نعمتك ومن
جميع محنتك ولا ينفع ما اعتاده بعض الناس من اشتغال ما اذا التفت
بالدعية غير ما تورد او مطلق التليل بالبحر وجعل ذلك سنة ودنيا نظرا له
ان عا فيه **صل** ومما يقال بعد ركعتي البجر قيل ان يقول
هيئت اللهم انى اسئلك بوجهك الكريم عافيتى وقناع نعمتك يا الله
يا الله يا الله فلهذا وعراى عباس رضي الله عنه سمعته يقول اللهم اجعل
لنورا في قلبى ونورا في فمى ونورا في سمعى ونورا في بصرى ونورا في شعرى ونورا

في بشق ونورا به دمي ونورا به فشي ونورا به عفا به ونورا به سبر بريح ونورا
في خليج ونورا به عيش ونورا به عرشا به ونورا به جود ونورا به تحت اللعوم زفا
نورا واعطى نورا واصبل في نورا اخر به اقل الصبح وعاء به برانية السراج
وغيره من قوله الله اني اسلك رحمة من عندي الى اخره خراج ابو نعيم
وهو موجود في نسخة به ومما يقال في الصبح والعجبر ايضا سراجا به
وجكر سجان الله العقيق استقيم الله مائة مرة قيل في داه عليه اربعين
يوما انتم ان ربي ارحمة ومما يقال اذ ذاك يا صيا فيوم يا بريح راسا
وات واما في هذا المجلد واما في كرام يا له لا اله الا انت اشدك ان تقي قلبه
سور رحمتي ابراهيم يا له يا له اربعين مرة قبل ذلك في خاتمة الخبر كما تقدم
في الشرح **فصل** في شفع ان يوزع ما بعد صلاة الصبح على
اربع وكذا به اربعة وانزفوا التلاوة والعكر المفضل والمفقر المفضل
ميفرا اية الكرسي وخاتمة البقرة وسهر الله وفل الله ملكي الملك وخاتمة ال
عمران وان ربي الله الذي وفقره ثم رسول وينبعها حسنا الله ونعم الوكيل
سبحانك يا ذا الجلال والاعتراف والحشر واول الحمد وولد ان يجتاز مع ذلك ما شاء
والسبعات ولا يميل سيرا الاستغفار ثلثة اربعين سجدة او يموت شفيها او تترك
اعوذ بك من ان الله انتم مات من شرا خلق ليلا من من انشر وكثرة اعوذ به الله
الجميع اعلم من ان شيئا من الرعية وبسبب الله انما يفر مع اسمه شق في الارض و
في السماء وهو الجميع اعلم الله ان لا اله الا الله وكثرة الله ان اعوذ به ان اشق
بي وان اعلم واستغفر في كل ما لا اعلم ليتخلص من جلي الزيا وخفيه وكثرة الله
والاصح به من نعمته او باصر من خلقه جنك وصرخ الا شربك له يقول ذلك
مساه ينفذ في يومه وكذا صبا ما ليود شكر ليلته وكثرة رهيته بل الله ربا ويدا
لا سلام دينه ومحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ورسولا وكثرة الله ان اعوذ به

في الله

من الله والحزن واعوذ به من العجز والكسل واعوذ به من الجبن والبخل
واعوذ به من غلبة الدين وضعف الزجل ليعود دينه وكثرة سجان الله ومحمد
عز وجله ورضا نفسه وزنة عرشه ومكراد كلماته لما ورد فيه وصح من
قال لا اله الا الله وعز لا شريك له الملك وله الامر وهو على كل شيء قدير
عز وجل اربع رقاب من ولد اسماعيل وما يذبحه من عشرة رقاب وكذا له
مرا من ان شيئا من حتى يس ولم يات احرا مثل ما عمل الا احرا مثل انتم منه
وكذا بعد المعز وفي الزوان وبعد اربعين واذا كان تفصيلها في الشرح وما
ينبغي ان يخرج محاياته به الوقت منها والادعية يجتازها مما صحت وان
بلا يرموا بما لم يصب ولا بشكوى ولا منتهى واحسنه ما في خبر من القول
والفوعة وكفونه الله اني اصحت لا استطيع دفع ما اذكر ولا املك دفع
ما ارجوا به وفسونه الله اني اصحت به نعمته مني وستر وعافية جاتهم
نعمتك على وعافيتك وسترى في الزينة والاخرى وفسونه الله
اني اصحت ما املك ليعني بفعلا واخرا ولا مودنا ولا مودة ولا شورا انا ولا
ينبغي الزيادة على السبع اصول في الدعاء ولا انقص من ثلث اذ لم
في الدعاء وان الله اعلم ذلك وقيل ان بعض المشايخ كش المساريل
فعل على الباب ورايت خلفا فيز ابللا في رحمة الله انه قال اذا كنت
في طلب ما دمع شعلة وان كنت في استعانة بما دمع وثقرا والدعاء ان بعد الصلوات
ينبغي ان يفعل الحز ومن مع الناس ليعني فيما يكره من الدعاء للجماعة
عز وجل من وخرج ابي بن يونس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى
من امرت ولم يتوعدا مفرجعا في من امرت وتوعدا ولم يهل مفرجعا ومن
امرث وتوعدا صلى ولم يرم مفرجعا ومن امرث وتوعدا صلى ودعا ولم
استجب له مفرجعة وتوعدا ومن امرث وتوعدا صلى ودعا ولم

فصل

ط ينبغي ان تكون الدعاء

وَمَا الْمَدْعَى بِرَأْسِهَا **مَحْرُومٌ** وَأَصْدَقُ

[illegible]

اصفہ

[illegible]

۲
از اوراق
حرفه

الشارع المطاوع

في الخامس

وَمِنْ خَلْقِهِ

خ
بارض و ملاق

از رابع عشر

21

جامع كذا اعظم اجر امر طيب صالح **باب** لو ان الله اخذ كل نفس مائة الف دينار
 لو علمت ما اعمل في الدنيا لم يكن لي فيها نصيب كثير لو تعلم العباد ما في الآخرة ما يبيعون ايمانهم
 اقل من ثمنها مائتا الف دينار لو تعلم ما في الآخرة ما يبيعون ايمانهم اقل من ثمنها مائتا الف دينار
 من يبيع ايمانه لغير الله لم يدم فيه مريدا لو كانت الدنيا غير الله لكانت راحة
 بعدة مائة الف دينار من يبيع ايمانه لغير الله لم يدم فيه مريدا لو كانت الدنيا غير الله لكانت راحة
 فالتأويل يا هو ابراهيم كمال التراب وينفع الله على ما قال لو انك تتقوا لكون على الله
 حتى تتقوا لكون على الله انتم تغفروا خلاصا وتزوجه بها انما لو لم تترفعوا
 على ما امرت من ذلك العجب العجيب لو لم تترفعوا لكانت الدنيا غير الله لم يدم فيه مريدا
 خلع الجنة **باب** يتضح للملوك في يومئذ من قول الله صلى الله عليه وسلم
 من يبيع ايمانه لغير الله لم يدم فيه مريدا لو كانت الدنيا غير الله لكانت راحة
 من يبيع ايمانه لغير الله لم يدم فيه مريدا لو كانت الدنيا غير الله لكانت راحة
 عزله استرضى على من خلع من غير ما ائتم به يا دنيا امره على اوليائها القلوب لم يفتتح
 يا دنيا امره مخزى وانتهى يا دنيا امره مخزى من صفاء في وصاله في داره بالجارنة
 وقارده في الدنيا فاعلمه كارهة في فضل نفسه على المومنين ان يظنوا الدنيا ولا تجز
 في الدنيا ما امره عليه يا موسى ان يتبع الصفوة في فضل الدنيا والرضا
 ولم يفرغ الى المومنين بل الورع عنهم عليهم ولم يفرغ في انفسهم بل السكينة
 خيبتهم من اذ اوتيتهم في مصيئة بره او ولي او طاعة ثم اسقطوا له به جميل
 الخبز منه يوم القيامة ان الله لم يزل اوتاهم له ديوانا انهم ياروا في
 والحقنة ازاره من فاعله واحرا منه انفسه انما هو **باب** **الوعاء**
 الذي يجمع له من العلم **الكتاب** اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع وعلية لا ينجع ووعاء لا
 يجمع ونفس لا تشبع اعوذ بك من علم لا يربح اللهم اني اعوذ بك من اكل الاكل
 او اكل الاكل او اكل الاكل او اكل الاكل او اكل الاكل او اكل الاكل او اكل الاكل او اكل الاكل

الحمد لله رب العالمين

[illegible]

و سطر تعلیقا تیرا مبدی و مبدی ضلع (۵)

١٢ الكمال على حريش المهر ارج الامام ارج حرم
١٣ تحسون رصفا على الانسان ان يعرجها قبل الجماع
١٤ ارجون حريش يا سنده واحر تسمى الارجون

ليتم الله الى حمير الى حليم
وصلى الله على نبي محمد وآله وصحبه

قوله صلى الله عليه وسلم بينا انا عن النبي من النبا واليقظان المحرمان
المحرمان يدرك عليهما اثم ابدا من غير المبادكة ومن الصلاة بغير واسطة والكلام عليه من
قوله الاول قوله صلى الله عليه وسلم بينا انا عن النبي من النبا واليقظان فيه دليل
على صواب النوع في الحجة لا كذا الذي جاء في كلامه او لا يكون الالفة لانه يعارضه قوله
صلى الله عليه وسلم لما اجاب لما ثبت له والالفة في قوله صلى الله عليه وسلم كلامه
من قوله **بينما** ان النبي قال ان يقول من الهاديه به فغير يكون النبي صلى الله عليه وسلم
انما الى الحجة فوجرا الناس به ووجوه فغير شطري في اعم الناس في برهانه الطوائف فغلبته
عنده **ومنها** ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم فغير ايضا من النبي لانه من الله من المرحب فيه
والمنزلة اليه **ومنها** ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم فوطى وتعب من الهوان فغير فليما
يجتهد من الشعب المتفرق والذي تستدعي النفس الى عبادة اخرى فلا اذا كان النوع بمره النبوة
فهو كرامة والطاعة سابقا ايضا عما في الحجة يشهد ما قلناه من النوع ما يكون كرامة اذا اجتمعت
تلك النبوة فلهذا معاذة واية موسى حيث صلا احدهما الاخر عرفت انما الغرض ان يقال المصداق
انما اعرا وفلا وما في وجهه فغير فليما **وقال** الا في ما انا جافهم وانما واحدة
واحتب نوت كما احتب نوت فلم يعلم احدهما للاخر فترا معا النبي صلى الله عليه وسلم
فقال صلى الله عليه وسلم النبي كان يعرفه مما فيه من ان يعنى كان يحب نومه كفيما قد مر

نور ان النوع اذا كان بالنبوة التي ذكرنا كرامة والطاعة سابقة هذا **وقد مر**
الباء اجاز العلماء نوع المصنف في المحرر لانه عليه وعرف على الطاعات ومفعوله للمعنى
ولم يحج بهما عن بسطه على ما ذهبوا اليه **الوجه الثاني** فيه دليل على ان النبي صلى الله
عليه وسلم لا يصر في المقال وان لا يترك الحقيقة ويرجع الى الجواز لا في قوله في الكلام لان
مركانه من النبا واليقظان يصر في اللغة ان يخلو عليه فلا في وسع ان يخلو عليه ففهمنا
لا كذا الذي جاء في الجواز ولو قال يفرط ان كان هو بالمعنى فافهم لانه صلى الله عليه وسلم
فليما في قوله كما هو في الحقيقة فيمن انما لا يقول صلى الله عليه وسلم شاع عينا ولا يخلو عليه علم
بغيره صلى الله عليه وسلم الا في الجوارح الظاهر في الجوارح في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله
عليه **والله اعلم** كانه كالمصنف والبالكر كان فينظرا على ان كان صلى الله عليه وسلم عي
ذكر في الحقيقة ليس له على ما كان عليه في الجواز **الثالث** قوله في من النبي صلى الله عليه وسلم
على قوله صلى الله عليه وسلم وحس خلفه اذا انه في الفضل حيث هو ولا كنه من بعضه
مع الناس فيغير معهم ولم يجعل لنفسه المصلحة في ربه عليه **الرابع** فيه دليل على جواز
النوع جماعة في موضع واحد لا كذا في قوله في هذا الجواز يكون لكل واحد منهم ما يشي به جسده
عن صاحبه **الخامس** قوله صلى الله عليه وسلم فليما بطلت من ذهب فليما حكمة واجلنا
الله هو اننا يعلم ان الغالب من غاصر وهو مشهود الفاع معصون الا ان الذي كان في
يتخذ الناس لفصل ابراهيم في الغالب **السادس** فيه دليل على فضيلة هذا الدالة اذا انه
اتى به للنبي صلى الله عليه وسلم وحججه ووجهه **السابع** لفايد ان يقول الله
ان النبي صلى الله عليه وسلم بطلت من ذهب والذهب في شئ يقينه صلى الله عليه وسلم محج
والجواب ان في الذهب انما هو لاجل الاستمتاع به في هذه الدار والدار في الآخرة فيقول الله
في قوله صلى الله عليه وسلم هو لمع في الدنيا وهو لانه في الآخرة في الاستمتاع بمره

الفتنة لم يحصل منه صلى الله عليه وسلم وإنما كان فيه هو الشقاق والمناوذة لما كان فيه
حتى وضعه القلب المبارك بسوقنا الفتنة من هذا وكونه كإحدى ذهاب الالهي مع
المفاد ما ينبغي التعارض بين دليل ما في زمانه **التام** به دليل على أن الأيمان والعلمية هو ما يحس
سأت لأفهامي لأنه صلى الله عليه وسلم قال في الفتنة أنه أتت به ملوك الأيمان وحكمه وانفع
المنفعة لا على ما يعمم ويعرف والمعاني ليس لها اجتماع حتى كما لا ناه الأيمان لا ناه
بالاجتماع والجوامع ومن أضرب من الضارب صلى الله عليه وسلم بخلاف ما ذهب إليه المتكلمون
من أن الأيمان والعلمية امر واحد والجمع بينهما غير ممكن وما ذهبوا إليه من حقيقة اعتبار المتكلمون
الشيء ليس لغيره ما إذا راد ولا من النبوة بما أخبر الله لا بأخبار عن حقيقة ما في حقيقة
والألمة وعلية كمال العقل بالجماع من أهل العقل الحريز بالنبوة هو ما يعرف عنده ولا
يتسلم فيما عدا ذلك ولا يفران يصل إليها من أوطانهم منها لأنهم تكلموا على ما هم ليس
من الأيمان الصلاة عن هؤلاء الجوامع التي ذكرنا في الفتنة صلى الله عليه وسلم في الحديث وقيل العبد
فرادى يصل إلى هذه الحقيقة لا بما أخبر بها صلى الله عليه وسلم فيكون الجمع بينهما يقال ما قاله
المتكلمون هو أنه الصادق عن الجوامع وهو أن يبرز العقل والحقيقة هي ما ذكر صلى الله عليه
وسلم في الحديث **ومن أنفق** كثير من المتكلمين أن آثار النبوة وتوقع الجمع بينهما على ما سألوا
أنه في زمانه وما أشبهه وفريقه من ذلك لفتنه على ما عرنا **فمثال** ذلك الموت كيد أخى
صلى الله عليه وسلم في الحديث كيف يوتى به يوم القيامة كشأ ما في من الجنة والنار
يعلم ما يعرفه من الرارير في جوده **ومثال** ذلك الأفكار والآراء والأهمل في هذا
فقال ويصير يوم القيامة جوامع محسوسات لأنها توزع في الجنان ولا يوزع في الجنان إلا جوامع
فيه دليل لأهل الصوفية وأهل المقامات والتخفي لأنهم يقولون أنهم يرون
ظهورهم وفلوه أحوالهم وإيمانهم الصالحين بأعين بصرهم جوامع محسوسات فتعجب من يعاين

البيان

البيان من المصباح ومنه من يعاينه من الفتنة ومنه من يعاينه من المصباح وهو ما فيها
ويقولون أنه لا يكون المحقق حقا حتى يعاين بالمر فليد بعينه كما يعاين بغيره
فيكون الزيادة في عينه من صفاته وكذا إذا أجازا يقولون في العلمة بها بغير ما يعاين بها
تتابع من جوابات ما يتم كما تتابع عيون الماء على اختلاف ما فيها يتابع بغيره
وبعض ما يتبع بها كثير من قوى من الأيمان وكثير من حكمته لا يهيى السلوك لا يتبع بترك تلك
الحكم كما يتبع صاحب الغراء بحسب الغراء وإذا إذا اشتد الحال ونحوه من الكلام كذا إذا
سيما هو ثم حتى يعرف حتى عن بعض أنه كذا إذا جاءه الحال وهو مجلس شجرة لا يهيى السلوك
بغلب عليه الحال فيكمل بكلامه فيجته في ذلك وأمر بالسلوك فلما ورد عليه الحال بعد
ذلك لم يهيى الكلام لأجل أنه الشج عنه بمثل ذلك فبات من جنسه يؤيد ما في زمانه عنهم أولا
ويؤيده قوله عن رجل من نوره كمشكاته فيها مصباح المصباح في حاجة الرضا كذا كوكب
دري **فصل** صاحب عن تحقيق علم العلماء أنهم قالوا إن العلم على المراد من تعريه مثل تصور
المراد من مشكاته والمشكاته الحريز في التوبة وسط القدر الذي يوضع فيه القدريل وقالوا
الشدائد مثل صرار المومن وأثر حاجة قلبه والمصباح الأيمان **وفصل** أيضا عن العلماء بمعنى
قوله تعالى يعلمون الناس وما أنزل على الملائكة من آيات هاروت وماروت وما يعلمان من أحد
حتى يقولوا لما نحن مشقة بل أنك في أن الذين يعلمون الناس يصحح بيان أن التام من من ينظرون سحرهم
يقولون لما نحن مشقة فلا نكف به أبى أن يعلم قال له أنت هذا الرقاد فيل فيه قاريل في ذلك
المراد في من نور يطلع على السماء وهو الأيمان وخبر من الرقاد وحان أسود يبرز أذنيه
وهو الكبر ما إذا أخبر ما جازة العلماء في حصة الأيمان بهما وقعاينه مع نجر الحريز
التي عن بطله حجة لأهل التحقيق والملائكة في ما تعللنا عنهم وقدر حتى عن بعض العلماء
منهم رجة الله عليه حكاية يقول كنهه أنه من علمه شجرة رجع بعزة الك الذي لا يسلع

وَحَسْبُ حَالِهِ أَكْثَرُ مَا كَانَ أَوْ لَا مَثَلًا يَقُولُ أَنَّهُ دَنَا أَوْ لَا قَبْلَ كَيْفَ كَلِمَاتِهِ أَخْبَرَهُ فَرَجَعَ مِنْ مَيْمَنِهِ
حَتَّى جَمَعَ يَدَيْهِ إِلَى الْإِيمَانِ وَطَمَنَ جَمْعُ الْيَمِينِ وَكَأَنَّهُ دَنَا بِالْإِسْلَامِ وَوَعَدَ يَقُولُ الْعَلَمُ كُلُّ ذَلِكَ وَمَجْدُ
سَيَا إِلَى الْجَوْعِ فَلَمَّا كَانَ مَلَأَ لَيْسَ تَعَالَى بِمَعْبُودٍ وَأَمَّا هَذَا بِالْإِسْلَامِ الْأَخْبَرُ فَرَأَاهُ بَرَحًا
بِخَلْفِهِ قَدْ أَهْوَجَ لَهُ بِالْإِيمَانِ وَأَشْرَحَ لَهُ صِرَاطُهُ بِالْحِكْمَةِ وَأَشْرَحَ بَيُورَ مَا لَوْلَا وَمَا شَا
هَرُودَ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَاهُ خَلَصَ لِمَنْ أَرَادَ بِحَسَبِ مَا كُنْهَ يَتَذَلُّعُ الْحِكْمَةُ مِنْ قَلْبِهِ
عَلَى لِسَانِهِ وَتَمَّ مَرَعَانِيوَانِيَا بِحَسَبِ الْحِكْمَةِ كَيْفَ هِيَ عَلَى مَا تَقَلَّبَتْ عَنْهُمْ وَعَايَنُوا حَقِيقَةَ رَأَى
يُحَاكِمُ كَمَا وَهَبْنَا رَحْمَةً مِنَ الْمَرَى وَالنُّورَ مَا رَزَقْنَاهُ وَالْحَقِيقَةَ الدِّينِيَّةَ وَالْأَخْبَرُ هِيَ نَبِيَّةُ اللَّهِ وَلَيْ
كَيْفَ **مَنْ** زَلَمَ تَقْصِيرًا عَقْدًا أَمَلًا تَحْقِيقًا وَمَا تَقْصُرُ أَهْوَالُهُ وَأَمَّا الْمَثَابَةُ الْعَقْدَةُ فَطَهَارَةُ
مَرْهَبِ الشَّامِ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ مَوَاقِفُ أَمَلٍ الْكَلَامُ لَا أَهْلًا يَنْفَلُونَ عَنْهُ أَلَا يَأْمُرُ بِمُورَافَقَةِ
نَسَبِهِ كَمَا ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كِتَابَهُ وَيَقُولُ رُبَّنَا النَّفْسُ لَا يَكُونُ مَيْمَنَهُ أَنْ عَلَى رُجْمِهِ عَمِيحًا
وَالنَّفْسُ فِي الْعَمْرِ ذَهَابُهُ **وَأَمَّا** بِنُوحِيَّةٍ رَحْمَةُ اللَّهِ بِأَنَّهُ يَقُولُ بِأَنَّهُ لَا يَرَى بِرَأْسِهِ يَفْضُ
وَكَلَامُهُ مَرْهَبُ مَا لَمْ رَحْمَةُ اللَّهِ مَوَاقِفُ أَمَلٍ الْحَقِيقَةُ بِمَا فِي نَالِهِ عَنْهُمْ أَلَا يَأْمُرُ بِمُورَافَقَةِ
أَلَا يَأْمُرُ بِمُورَافَقَةِ نَبِيٍّ وَيُفَضِّلُ وَفَرَقَهُ بَعْضُ أَهْلِيهِ بِرَأْسِهِ وَيُفَضِّلُ أَخِي وَلَمْ يَحْصُرْ
أَهْلَهُ مِنْ أَيْمَنِ وَهَذَا هُوَ الْعَوْنُ لَا أَهْلِيَهُ فِيهِ بِرَأْسِهِ فِي نَالِهِ بِرَأْسِهِ وَأَلَا هَادِيَةً وَمَا شَاهِدُهُ
أَهْلُ الْحَقِيقَةِ نَا وَلَا نَدَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَيُّهُ الْإِيمَانُ فِي هَيْئَتِهِ وَهُوَ مَوْجُودٌ بِالْحَرْثِ بِكَمَالِهِ
وَمَا جَاءَ مِنْ كَيْفٍ يُوَدِّعُ أَخِي فَالْإِيمَانُ بِرَأْسِهِ أَلَا يَأْمُرُ بِمُورَافَقَةِ نَبِيٍّ عَلَى رَأْسِهِ كَالْقَلْبِ وَلَوْ
كَانَ مَوْجُودًا لَمْ يَنْطَلِقْ أَنْ يَفْجِعَ نَبِيَّهُ حَتَّى أَنْ يَفْجِعَ عَلَى رَأْسِهِ كَالْقَلْبِ بِرَأْسِهِ مَا تَقَدَّمَ الْبَحْثُ فِي
حَقِيقَةِ الْإِيمَانِ مَا هُوَ عَلَى كَيْفَةٍ أَهْلُ الْعَقْدَةِ وَأَمَلًا تَحْقِيقًا لَيْسَ أَهْلُ الْوَعْدِ بِمُورَافَقَةِ هَلْ يَكُونُ
الْإِيمَانُ هَوْنًا أَوْ عِزًّا بِالْحَقِيقَةِ إِلَى الْفَرَادَةِ مِنْ كَيْفٍ يُوَدِّعُ أَخِي وَتَمَّ كَأَنَّ الْعَقْدَةَ وَالشَّامِ
وَأَلْفَرَادًا أُولَ رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بِهَذَا وَلَا يَأْمُرُ بِالْمَقْصُودِ مِمَّا نَالَهُ أَهْلُهُ دَنَا لَتَعْلِينَا

الكتب

الكتب وأرسلت لها نبذة عليهم الصلاة والسلام أما هو انظر من الغالبين والاعمال الصالح
والشغل ينظر من الغالبين بل هو الواجب ويحب ما ضايع عن الشغل يعني مما لا يشغل
بغير مما شغل بهما وذلك كَيْفَ الَّذِي دَنَا أَوْ لَا مِنْهُ لَأَيُّهُ لَمَّا شَاغَلَ عَنْ مَوْجِدٍ بِالْأَخْبَرِ هَذَا
وَأَمَّا مَا دَنَا وَطَمَنَ أَلَا يَأْمُرُ بِمُورَافَقَةِ هَلْ كُنْهَ مِنْ كَيْفٍ يُوَدِّعُ أَخِي وَتَمَّ كَأَنَّ الْعَقْدَةَ وَالشَّامِ
مِمَّا لَعْنَتُهُمْ مَضَى إِلَى الْمَرْهَبِ الْفَاعِلَةِ بِأَهْلِيهِمَا مِنْ أَهْلِهِ مَرَّةً الْعَقْدَةُ أَرَادَ بِرَأْسِهِ مَذْهَبُ
الْعَقْدَةِ وَالشَّامِ رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ نَبِيُّ الْكَلَامِ وَالْحَقِيقَةُ كَمَا ذَكَرَ قَبْلَ ذَلِكَ تَبَيَّنَ بِرَأْسِهِ الْحَقِ
مَرَالِيهَا وَالْعَقِيدَةُ مِنَ الْعَوْنِ بِأَيِّ أَحَدٍ مِنْ مَعْنَى تَحْقِيقِ لَيْسَ بِالْحَرْثِ مِنْ كَيْفٍ يُوَدِّعُ أَخِي
فَبَرَسَفُهُ مَجْدُهُ بِالْإِيمَانِ بِأَنَّهُ مَوْجُودٌ بِرَأْسِهِ أَلَا هَادِيَةً الْمَقْصُودَ فَرَأَاهُ الدِّينَ وَالْحَقِيقَةَ
أَلَا يَحْصُرُ الْعَوْنُ أَنْ يَحْصُرَ بِالْعَوْنِ وَأَخْبَرَهُ هَلْ يَحْصُرُ عَمْرٍو الْعَوْنُ بِالْحَقِيقَةِ الْمَقْصُودَةِ أَوْ
عَلَى قَوْلِهِ وَكَذَلِكَ أَخْبَرَهُ هَلْ يَحْصُرُ عَمْرٍو الْعَوْنُ أَوْ أَلَا عَلَى قَوْلِهِ أَيْضًا
وَأَخْبَرَهُ عَلَى أَنْ يَحْصُرَ بِالْحَرْثِ يَحْصُرُ بِالْحَرْثِ وَأَخْبَرَهُ هَلْ يَحْصُرُ بِجَمَاعٍ خَلَّ الْعَقْدَةَ
أَوْ أَلَا عَلَى قَوْلِهِ هَذَا أَلَا يَحْصُرُ مَالَهُ رَحْمَةُ اللَّهِ بِهَذَا هَلْ يَحْصُرُ أَوْ لَا هَلْ يَحْصُرُ أَوْ لَا هَلْ يَحْصُرُ بِجَمَاعٍ
بِهِ فَبَسَّ أَلَا يَحْصُرُ مَالَهُ رَحْمَةُ اللَّهِ هَلْ يَحْصُرُ أَهْلُ الدِّينِ أَوْ لَا يَحْصُرُ وَجَمْعُ هَلْ يَحْصُرُ أَوْ لَا يَحْصُرُ بِجَمَاعٍ
كَلَامُ اللَّهِ وَسَمِعْتُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ أَنَّ أَعْمَالَ الْبَشَرِ كَانَتْ كَالْعَمَلِ لَمْ يَكُنْ
وَلَمْ يَلْغَا عَنْ ذَلِكَ الْكُتَابُ الشَّامِ رَحْمَةُ اللَّهِ ذَلِكَ وَأَخْبَرَهُ بِقَضَى الْحَرْثِ وَأَمَّا تَحْقِيقُ لَيْسَ
الْحَرْثُ نَبِيٌّ عَنِ الْعَقْدَةِ وَرَأْيُهُ بِالْحَقِيقَةِ بِجَمَاعٍ أَلَا يَحْصُرُ لَقَوْلِهِ النَّارُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
لَقَوْلِهِ لَأَيُّهُ مَوْجُودٌ بِرَأْسِهِ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْمُتَكَلِّمُونَ وَمِمَّا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَهْلُ التَّحْقِيقِ بِمَعْنَى
لَقَوْلِهِ هُوَ أَنَّهُ لَمَّا نَظَرَ إِلَى الْعَقْلِ إِلَى رَأْيِهِ وَأَخْبَرَهُ بِقَضَى الْحَرْثِ وَمِمَّا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَهْلُ الدِّينِ
بِقَضَى دَلِيلِ عَقْلِهِمْ هَلْ يَحْصُرُ هَلْ يَحْصُرُ أَوْ لَا يَحْصُرُ أَوْ لَا يَحْصُرُ أَوْ لَا يَحْصُرُ أَوْ لَا يَحْصُرُ أَوْ لَا يَحْصُرُ
مَا ذَكَرَ عَلَيْهِمْ عَقْلُهُمْ مِمَّا لَوْ لَا يَأْمُرُ بِمُورَافَقَةِ هَلْ كُنْهَ مِنْ كَيْفٍ يُوَدِّعُ أَخِي وَتَمَّ كَأَنَّ الْعَقْدَةَ وَالشَّامِ

عليه وسلم اليان من نور توفيقه صوره ولما نظرا هذا التفسير على انهم انهم انهم
يو وتفسير الغزيرة وهما الغزيرة والنور فعلموا الايمان نور والتفسير يوعى ادهم اليان
وقالوا احبنا الله ونعم الوكيل ونور من نور ما ذكرنا من الجمع بين المذهبين ما حكى
عن بعض البلغاء من ائمة التحقيق انه كشف له عن سر من انوار الغزيرة فبطل اليان عما نادى
ذكره انهم لم يعلموا ما كان هذا السر لولا الاعتراض لكونه في ان ليست نفسه لولا ان
تجرب ببارئ لانه تحلت على الحق برب الحقيقة وتعلموا على التاويل فيقولوا انما
عملوا وعملوا الله بجمع المصنف والحق في قوله لا امور كلف لغير الشارح صلى الله عليه وسلم
وقوله غير ذلك في الدار وليس بغير احرار جميع الامور المحمودة (يعمل بالانعام في هذا) والباقي
بينة ومن ادعى ذلك فهو منه جهل لانه لو كان ذلك لكان في مشاركة المبرية وهو
بالكل لانه لا ينبغي بالغير انما علم ما وثق الكنتح الوحرانية بغير ايها التامع اي الصديق
ثبت بغير اوصفت له الصديق والتبني ثمرنا واياها لم ينفذ **التاسع** لافان يقول
لم وانما انما صلى الله عليه وسلم في الايمان ولم في الايمان انما كان غيره او لا انما بينا
والان صلى الله عليه وسلم الصلاة والسكاة افوى اليان من جميع المبرين والجواب ان تفسير روية المبريد
منها من الحكمة وجوه **فمنها** روية حقيقة الايمان والحكمة جواب هي حقيقتها على ما
هي عليه وهذه في بطلان صلى الله عليه وسلم غير هذا ومنها لعانية لولا انما كان في جمع
المبرية **ومنها** ان بعض الرتبة في الايمان قوله حصا ومعنى ما يحس هو وضعه
في القلب والتمسوى هو ما يحصل من قوة الايمان بسبب تحقير روية المبريد **ومنها** انه صلى
الله عليه وسلم لما اراد في هذه الاركان افواجم اليان ما يحب ما هو اليان اهل الارض قبله
يجتج لروية لقوة ما عزله من التصديق ولما شاء ان شاء الله ما ساء به الى العالم (اعلوى
وهم افوى اليان من هذا العالم اذا تم مشاهدته الاشياء لا يتأثر بها اهل هذا العالم جعلوا في

للمنى

للمنى صلى الله عليه وسلم حتى وصل الى الايمان بالتصديق والمشااهدة وزيله ما يحس والله
والحصى حتى كان العلم في العالم اليان انما يتبين لولا انما قوله تعالى ما زان البصر وما يحس لغز
روايات ربه الكبرى ولم يقع الثبات مع هذه التاويلات الكبرى والافواه وعزله
من الايمان والحكمة مكان صلى الله عليه وسلم غير اليان من التاويل والمحرمة ورجوله
كثير من هذه المعاني تتعدد وفيما اشترى اليان كفاية **والعاشي** فيه دليل على ما بعد
الايمان من الحكمة ولولا انما في ش معده ومنه قوله تعالى من يوت الحكمة فبها روى
حيث انما **الحاشي** في معنى الايمان والحكمة اما الايمان فقد تفرع الكلام عليه واما
الحكمة فبما اختلف العلماء فيها فبعض الحكمة وضع اليان في موضع وفي الحكمة هي العلم
في كتاب الله عز وجل والكلام معهم فيما لا يولد مما اشترى اليان بعضه انما والجواب عليها
كالجواب على الايمان وفراشنا لولا انما في غنى عن اعادته **الثاني** في الايمان
والحكمة فما زان الايمان من الحكمة في غير الايمان وكلاهما مستغنى بنفسه عن الايمان
ليتم من شئ كما ان تكرار الحكمة مع دليل قوله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله من غير صاما
كهن يتابع الحكمة من فليبه على انما في قوله صلى الله عليه وسلم بالايان والحكمة
ولم تكرر عزله اذ لا لانه قال صلى الله عليه وسلم قال ما خلق الله من غير حقيقة الايمان
معلى هذا كل واحد مستغنى بنفسه وجمعا هو الاعلى والاربع لا كبر في بحث وهو ان كانت الحكمة
المزاد بها الوجه الاول من الاختلاف فيها فغير توجر مع الايمان وتوجر مع عزله وتبنا السنو
حيث ينبغي ما ذكرنا وهو ان كلاهما مستغنى بنفسه لا كبر هذا الاستفلال في حرج وليس
بالقوى لانه اذا علمنا ان الحكمة هي وضع اليان في موضع بالايان او لى انزل عليه الحكمة
لانه لا ولي في المبريد والحق في الحكمة معلى من مجموع تبطل بالايان من عزله عز وجل
وهو انما بالحكمة اذ انما في الحكمة هي العلم في كتاب الله تعالى فيهم تبطل بالايان

على كل حال لا يترتب منه او لا يفعل من افعال غير موصية في علة الحكمة وقد يجرى ولا يشع
ينعكس وهو ان يجرى حكيم عني عن ايمان **الثالث عني** بيده دليل على ان الملائكة
عليهم الصلاة والسلام نفعي مبني ذاع وتبينهم كل واحد بعينه ان الملائكة انما انبثت على
الله عليه وسلم واخروا من بين اهل البادية وكذا اذا ايضا اخروا من بين اخوته وهو من بين صهيبي
الصبر فلو لم يكن مني بالاشهاد لاختلط عليهم وهذا دليل على عظيم قدر الله تعالى
اذا اراد ان يعلم العلوي يعني وراجي ان هذا العالم **الرابع عني** قوله صلى الله عليه وسلم
بشيء من النعم التي مراد بالبرهان دليل على ان قدرة الله تعالى لا يعجزها شيء ولا يتوقف
على عجز شيء والوجود له وليت في تبيينه بالعادة لا لانه على ما يعجز ويجهل ان البشري
بما شئ بهنما الخمر وفات ولم يعجز وهذا النبي صلى الله عليه وسلم شئ بهنما المكنية حتى
اخرج القلب بفعل وفرض بهنما الذم ايضا وهو صغير ليسر وشئ على قلبه واخرج منه
تحت الشيطان ومعلم ان القلب تمها وصل له الخمر اح ما تها فيه ومن النبي صلى الله عليه
وسلم شئ بهنما ما ينزل من السماء من نيل لم يزل ولم يزل لما اراد ان يجرى وجلا انه لا يجرى ما اجري
به العادة انه يجرى فيه موت صاحبها عجز ما بهلك تلك العادة مع نفاها جرم ما لا ان
الشوق وجبر على القلب والبحر وما يتولد من ذلك جري العادة عجز وكذا ان في جميع الا
شيء مثل الماء والنار وغيرهما من الجواهر ان شاء من وجلا به وى الطارء والماء وان شاء ان انجم
النار فكل ما ان العادة الجارية فيما نحن بسبيله وفرض من ان ابيهم عليه الصلاة والسلام في النار
في النار لم تخم فيه وكانت عليه بي داسلاما وكل الخواص بمنزلة الخلق ان شاء من وجلا ما ان الخا
صية وان شاء سلبها مع بقاء جرمها **الخامس عني** لفظا يقول لم كان شئ البهر وجنب
على ما على والله عني وجلا فاد على ان يجرى الخطة بهنما من غير ان يجعل ما جعل في الجواهر
انه صلى الله عليه وسلم لما اعلم كنه الامانة والحكمة وفروا النصر بواذا اذا اعلم حريته

نعم

شوق البهر والقلب عجز الخوف من جميع العباد الجارية بالاملا لا تحصل له فوله ايمان
من كائنة اوجه بقوله لا ايمان وبالمشاهدة وعجز الخوف مما سواه واجل ما اعطى صلى الله
عليه وسلم ما اشبهنا الله لا صلى الله عليه وسلم في العالمين اشجعهم واشتمهم واعلمهم حالا
وقد لا يفي العلوي كما صلى الله عليه وسلم كما احتج ارجح بل عليه السلام لما اراد ان يصل معه
التي مضاه قالها انت وربنا من امك لا انصر له من ج صلى الله عليه وسلم في النور فية ولم
يتوانى ولم يلبثت وكان هذا في المحض كما اظهر من وجلا عنه بقوله ما زلت ارايكم وما احدثني
واما هاله صلى الله عليه وسلم في هذا العالم مبارك اذا حى الوحي في الخبي وبكره بقلته في
بخر العرو وروى شاكرون في سكا هم ويقول ان النبي لا يكره اذا امر بغير الخطب وفكر ان انهما
به رضوان الله عليهم يقولون السجدة من الذي ان يتلى به عرسه الخ **السادس**
عني فيه دليل لاهل الصوفية في قولهم بان عمل الجسد كسب وعمل المشيئة لا لان النبي صلى الله
عليه وسلم في ابتداء امره كان عليه بالضم والفتحوا وهي زيادة له في الشدة والقوة كما في الكلام
عليه في ابتداء امره وكان عليه هذا بالفعل وهو شطيف المحل وكذا حال الجسد والمشيئة عزم
ما لم يثبت شانه الكسب وهو الاخر في الاعمال الصالحة وهي القوة والسر والتمهي
شانه النفي في الباطن وما يتعلو به من الشوائب فكل شئ في فيه شيئا ما من تعلو الشوائب
تركم حتى يتصف الباطن بالكرات والابو فيه غير الله تعالى **فان** قال فلا بد من قبل من
على من ان يكون في باطن النبي صلى الله عليه وسلم من الكرات حتى احتج الى عمله
وذلك باطل في المبدأ الذي لا يلزم لان العمل لله صلى الله عليه وسلم ليس من باب الكرات
وانما هو تشييع لانه مما اشبهنا الله في اعطاه لشعائر الله عني وجلا ان ما يليق في ذلك
المحل الشريف من شعائر الله تعالى **فان** قال تعالى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب
الوجه السابع عني قوله صلى الله عليه وسلم فان ثبت برائة دور البطل وقوف

وهو الحمار والبر وبيد دليل على البراءة والبراءة ما إذا كانت
 بمنزلة المقام وهو سبيء الى العالم العلوي وركوب غير البرية عليه من هذا الى هنا
الثاني عشر لعلم ان يقول ان احسن صلى الله عليه وسلم كونه البراءة وغيره
 من الزواب مثل الخيل والنوى وعينهما والجواب انه اذا حضر النبي صلى الله عليه وسلم
 كونه البراءة زيادة له في التبريد والتعظيم ان جميع من الزواب يغير غيره على ملكه
 والتمتع به والبراءة لم ينقل احد ملكه وتمتع به كما تمتع بغيره من البراءة وهذا هو
 بغير التعظيم والتشريف لان الغيرة اعلنت ان كل عزم في الوجود وجب ان على غير
من قبل بلوكان ذلك زيادة له في التشريف لكان كونه على دابة من دواب الجنة اكد
 هي افضل واربها او في وجهه غير بل عليه الصلاة والسلام على جناحه او اخر من الملكة
 او اعطى قوله حتى يصعد نفسه ولا يحتاج الى ركوبه والجواب عن هذا انه
 انما هو زيادة له صلى الله عليه وسلم في التشريف والتعظيم ولو كان كونه صلى الله
 عليه وسلم على دابة من دواب الجنة او اخر من الملكة اكد في نفسه المكي فتم يكن
 له فيما كان له كونه البراءة يساوي ذلك انه لو صعد نفسه المكي فذلك ما شينا
 على رجليه والركوب اعز من الخلق بما عظم الركوب ليكون اعز له وانصرف ولكن يعظم
 ان صلى الله عليه وسلم فكلنا نحن بآتي وهو ركوب فيكون ذلك بشارته بالخير والحق قوله
 عن ربه ان اتيان بالركوب من الله تعالى بشارته له صلى الله عليه وسلم ببعثه لانه
 والكرامة ومثل هذا البراءة والبراءة موجودة في البراءة محسوسة في الاخر قبل الاخبار
 فنقول ان البراءة اذا اعلنت التي شتم بالخلق والركوب يستدل على قسوته
 بغير الخلق في الارض ما روي ان يوم القيامة ياتي المومنون من هوراء نور المحمدي
 والبروق منهم من هوراء كبر نور الذهب واربعها الزنجي الى غير ذلك مما جاء به الاخبار

كل الفان يجب قسوته والملايكة قاتلهم اموالها بشارته وتقول الميم مستر
 يومك التي كنتم توعدون وانما لم يكرم كونه دابة من دواب الجنة او جناح ملك
 لانه لو ركب على ذلك لكان الظاهر ان المومنون عملوا الى كبر بل ان ركب البراءة والبراءة
 هو المحمدي ومن مخلوق في الدنيا وليس من عباد الله الصالحين في المومنون والظاهر من
 ذواته ان رابع ارجل ارضي علم ان عزه الدار الى كبر هو الحامل لنفسه والحامل له
 كونه اذا ركب الدابة لا طامته لها بالصعود في المومنون الصالحين في النبي صلى
 الله عليه وسلم من البشر ومحال في حوال البشر الصعود في المومنون كما هو محال في حوال الزواب
 فيستل الجواب عن ان النبي ليس هو الصاعد بنفسه والحامل والظاهر قوله
 راجح ان النبي من ربه عليه والتبريد صلى الله عليه وسلم بكر ليس به حتى يلقى به
 الجاهل وكنهه فاما ان املا بالامان والحكمة كان له من القوة ما يحمل نفسه وغيره
 فيقرر ان الجاهل وقوته يكون الشلوك والتمني في قوله صلى الله عليه وسلم ومن
 الله ان عيسى لو زاد في قضاها ان المومنون هم من يوقض الحكمة في الحقيقة
 العزلة هي الحاملة لذلك العرش ومعلمة ان العرش جبرام وان يقولوا بالعرش الاخر
 من قولهم اهرار وقوة له بالتمتع في كبره لئلا يفتعل احريم بل يعي ابن يموي فتم حلا
 ملون للعرش والعرش حامل للمهم والكل محمولون بالغيرة وهم بعظم خلفهم كما اخبر صلى
 الله عليه وسلم عن بعض حيث قال اني ارا احدكم عرجة العرش ما بين شحمة
 اذن احريم مسمي النهار فانية مسنة وامرته ارا احدكم عرجة العرش خلفه في ربه
 ما بين الحشر والمغيب والكل واحد منهم على ما جاء به حديث اخر في نزل في الرعد
 بماذا اكل ذلك واحد من هذين الفريقين خلفه مكرامنا هيكل بالامر الذي يكون فيه ذلك
 الامر نزل وسأهبط بالجسر الذي يكون فيه ذلك الى امر يصبحان من اكنه بربع فترته **الثامن**

بماء الجنة وراحتي لده في الارض بولائه فيه نكة فلما قتل بله رزق وهو الضعيف من ماء
 النعم بالارض على ما قاله ابن عباس في تفسير قوله تعالى وان لنا من السما ماء ينزل من سكتها في
 الارض واننا على ذلك لعاذرون قال كل ماء في الارض الماء هو ماء ان السما وفراها في الارض
 ان ما من شيء في الارض من ماء من الجنة فيكون اليه نكة فيمنع من المراع بعلي من ماء من عسل ماء في
 كله من الجنة او بعضه مع زيادة في موايد الجنة **فيها** ما ذكرناه من انباء البركة للماء وفيها انه من
 مقامه بمنزلة الارض المباركة **وفيها** انه من فضل الامطار وهو اسماء على عليه السلام **وفيها**
 انه من فضل ما لم يجر به غيره من الهبات بل هو عليه السلام لما عرج اسماء على غيره فكان يغنيها عن السحاب
 والشباب **وفيها** ان كنهه في كبريائه اسقطه على عليه السلام فكان اصابا بارك في مقيما بار
 ليس مباركا بواحدة مباركا ما حصر به هذا السر المبارك فكان ذلك زيادة في التفسير
 والتعظيم والله على وجل بفضل من بقاء من علوقه حيوانا كان او جمادا الحكمة العجيبة
 في الملة الجليلة فلهذا يسمونهم بالمفضل وملة اسماء على بله انما **الوجه الثاني**
مس والعشرون قوله صلى الله عليه وسلم في حكمة والما نافع من الكلام على معنى
 الاماير والحكمة وتبني الكلام هنا على المعلوم وهو ان القلب او البصر على كلامه في الرواية
 هي البصر وعلى ما رواه غيره ما هو القلب فاحتمل ان يكون اقلنا فاعا واخره في هذه الرواية
 بالبصر واخره في الاخرى بالقلب واحتمل ان يكون اراد القلب وذكر البصر توسعة لاراد البصر
 فيمنع الشا لما دار به او ما كان فيه وفرقك من يد الله ان يهديه يشي من الله للاسلام ومن
 يهديه ان يضل يجعل صرره فيضا على ما وتضمن الصرر في اية القلب فيسماله باسم ما هو فيه
 وهو الصرر **الوجه الثالث** من **العشرون** قوله صلى الله عليه وسلم ما نهضت مع
 جميع بله حتى اتينا السماء الدنيا الى قوله ولنعم الحجة جاء به دليل على ان منزلة الله على وجل
 لا يعجزها شيء ولانه صلى الله عليه وسلم قال حتى اتينا السماء جا ما ذ الخا انهم كانوا

طه

يشرون في الموى وفريحت العادة ان الشئ لا يمتنع في الموى سيما وفركا ان كما على دابة
 من ذوات الاربع لا كثر لما شاء ذالك كما ان بعض الله عز وجل الموى الارض وهو لم يشرون
 عليه كذا لا يمتنع في الموى كذا لا يمتنع في الارض في فريته بعدالة جارية حتى يظهر عز وصوره ما
 ثابته في الوجود ويعبر عنها بالعزيزة صالحة لان فري ما شاء الله عز وجله العادة
 وعز عزها وانما العادة من الله بحكمة استلزم بها ما شاء ابقاها وارشاها **وقرئ**
 صلى الله عليه وسلم من اخبر عن الاشياء المستطير التي يشرون على وعزمهم يوم القيامة كيف
 يشرون فقال صلى الله عليه وسلم انما اسمع في الدنيا على افرامهم فادان يمتنع يوم القيامة على
 وهو **السابع والعشرون** فيه دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مع جميع بله ما د
 ذالك انه صرعا في الاحتياج اخرهما للاخر ولو قال انه لاهل في جميع بله ما د ذالك انهم بله ما د
 له او معينا وما ذالك دليل على عظيم منزلة الله تعالى وانه لا يعجزها شيء وكما تقدم قبل على
 كرامة النبي صلى الله عليه وسلم وعلوقه في لمة الله عز وجل فراجع في العادة بله النبي البصير
 في الموى واخرى في العادة لاله لا يمتنع بالصوره والتى له بحسب ما شاء لانهم خلقوا من عوهم ليعرف
 وخلقوا النبي من عوهم كيقف جابقي على النبي صلى الله عليه وسلم صفة النبي به واعطاه حال العلم
 لاهلوق حتى صار مع جميع بله عليه السلام كما ذكرنا في الاصل ما هو اعظم في المعنى وايه وهو
 ركوبه على دابة من دواب الارض التي لا استطاعة لها بالصعود كذا الذي كرم الله صلى الله عليه
 وسلم رتبعهما وانما رافعة الله تعالى حتى رجع له صلى الله عليه وسلم ما كان عزه علم بغير من
 ان العزرة صالحة للكل في غير هذه الاحوال المذكورة مما كملوا له ايولا ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام من لا تنكح من علم بغير الى غير بغير في قوله رب ارفع كعبتي الموتي فالاول ثم والى والى
 ليجهز في اعظم النبي صلى الله عليه وسلم بغير كلب **الثامن والعشرون** فيه دليل على ان الشئ
 وات ابوابا وعلبه بوابون وغرام وانه لا يبعد عن الملايكة ولا من عظمهم من حشا حتى يبعثا

طه

يستأذنه في العج لانه صلى الله عليه وسلم اخبر انه صرا نوا الى السماء فرفع حبل الباب
فقبل من هذا ما خيم على باب اسمه واسم من معه وخبر من له وما يرد هذا الى الجان في هذه
وهذه ما شاءت كبرياء **التاسع والعشرون** قال الملائكة عبي بل عليهم السلام
بقولهم من هذا يجمل وعيسى **أمرها** ان تكون تلك عادة حيث لهم لا يصعد احدوا ينزل
حتى يسلطونه هل هو وحده او مع غيره واركانهم بل عليه السلام هو الامير لا كراست
الحكمة انه لا يغير هو غيره بل يعلمهم وشؤونهم فثبت لهم وانما للفرقة **الثاني** ان
يكون سؤالهم لما راوا غير اقباله عليهم من زيادة انوار وعينها من الخلق انما ان شاء
على ما يهيمونه منه مكان ذلك لهم دليل على ان معه عيني جملوه عنه هذا هو الذي
ليل فزله من معه ولو كان لهم زيادة راوا هذا كان لا يصح لهم ان يقولوا مع هذا احدهما ان
جاءت الصيغة بقولهم من معه دل على انهم سألوه من الشخص انما اجله هذه الزيادة التي
معدا خيم بها ارادوه وهو تعيين الشخص باسمه حتى عي قوله **الثلاثون** فواحي بل عليه
السلام والشام حين سئل من معه فقال فخر فيه دليل على ان الاسماء ارفع من الشئ انما احي
باسمهم ولم يقيم بكنيتهم وهو صلى الله عليه وسلم معتمدين العالمين العلوي والسفلي فلو كانت
الكنية ارفع من الاسم احي بكنيتهم **الواحد والثلاثون** استمعوا الملائكة بقولهم وقد
ارسل اليه فيه دليل على ان العالم العلوي بع مود رسالته صلى الله عليه وسلم ومكانته
لانهم سألوه عن وقتها اهل لا عنها وكذا اذا جابوه بقولهم في جابده ولهم الحق وجاء وكلا
معهم هذه الصيغة ادل دليل على ما ذكرنا له من مع فثبت مجال مكانته صلى الله عليه وسلم ونفي
رسالته ان هذا اجل ما يكون من الخلق والتميع على المعى وما من عادة العرب وقران بعض
العلماء في معنى قوله تعالى لفرزوا من ايات ربه الكبرى انه وادارة ذاته المباركة في الملائكة
الملوك باذنه من المملكة **الثاني والثلاثون** قال الملائكة في جابده ولهم الحق

جاء احمل وعيسى **أمرها** ان يكونوا في الوداد لما عاينوا من كرامة صلى الله عليه
وسلم التي سمعت للسماء مبشرا بقوله وهو رافقوا روافد **الثاني** ان يكونوا
فالوداد لما عاينوا له من انجيم العهيم المرفعة له هذه لوفته هرا وقد يجمل
التوحيين **وقال الروح الثالث والثلاثون** قوله صلى الله عليه وسلم جاتيت
على اذع فسلمت عليه فيه دليل على ان السنة في السلال ان يرأ بها الحار على الفاعل
لانه كما كان النبي صلى الله عليه وسلم مارا على اذع عليه الصلاة والسلام ابرأ السلام
الخامس والثلاثون فواحي اذع عليه الصلاة والسلام في جابده من ابرأ وبني هذا
هو اللعبي من اذع عليه الصلاة والسلام تافير للنبي صلى الله عليه وسلم لا ان العيب
أشترأ نسبة في عنيته بل لا بولة او ذالك منه منى ورفقة عنيته احمل التوحيين وعاداه
هو اذع عليه الصلاة والسلام فقام بالارامى يهرج ابرأ في زيادة ابنه عليه بلانه له
وفته في الحقيقة وليسرا في الدنيا اذ ابرأ وكلم وابنا وكلم لا ترون اليهم افي لكم زوعا
قال غير المعصم في دعائه لا ترون من يكون يوم القيامة اعدا رجة عز الله فيشبع
في طاعبه حتى يبلغه معه ومنه الخوصية من ابرأه واما في انا توجه في عيني في بيع
احرمها في بيع راضي وفرص ملاذع عليه الصلاة والسلام او في نصيب لانه يكون يوم
القيامة في احمر كابي النبي صلى الله عليه وسلم حين اعطاه لواء الحمد وابرأهم عليه
الصلاة والسلام يكون في الركاب ارام فيجعل اذع وابرأهم عليهما الصلاة والسلام الذين
هذا اللبوان خصوصية او في عيني من هذه المنة له ما لا يكون لغيرهما عليهما الصلاة والسلام
واما في هو النبي صلى الله عليه وسلم كان لا بولة تفتق اذع اذع عليهما وكان ذلك تافير
للنبي صلى الله عليه وسلم **السادس والثلاثون** قوله صلى الله عليه وسلم اتينا
السماء في الثانية التي قوله جاتينا على عيسى ويحيى سلمت عليهما في ذلك في جابده من ارفع

ونسب الكلال على الصعود الى السماء الثانية واستعجابها وقول الملا بكه من صبا
 كذا كلال على السماء الاولى وفرفر وفي الكلال وهذا قول عيسى وعيسى لم يصب بطن
 اخ وصفي والملا فالله الذي لا يابى الا نبيا عليهم الصلاة والسلام كذا اخوة لما اخبر صلى
 الله عليه وسلم حيث قال لا تقبلوا الا نبيا بعصم على بعض خوارج الانبياء اولاد
 علات واولاد علات في لغة العرب ان يكون له اب واحد وامهات فتلقان قنبه (باب
 هنا من الانبياء عليهم الصلاة والسلام هو اجتماعهم في درجة النبوة ونسب الامهات بينهم
 هو اجتماعهم في رجب المنازل واختلاف العن اربع **الرابع الرجب السابع والثلاثون**
 قوله فاتيتم السماء الثالثة الى قوله فاتيتم السماء السادسة والكلال على ذلك
 كذا كلال على السماء الاولى والثانية وفي هذا بحث في قوله صلى الله عليه وسلم
 معناه الى السماء السادسة لانه معلوم انهم كانوا اعمير اليها ولا تكون على هذا
 على بابها الا ان لو كانوا من السبع بعد فلما ان كانوا اعمير كانت على معنى
 الى بالقبور وروى وهو سابع في السنة العشر ويسمى عمل عزم كقولهم على هذا يكون معنى
 قوله فاتيتم في استوى على العشر الى العشر استوى يكون قبل قوله تعالى
 ثم استوى الى السماء وهو غاراي عمر الى غارها وكذا هذا الى خلق العشر وان
 عمر الى ذلك اعم من عمل كل تفرق في الحرب قبل هذا اعم من عمل هذا في مقتضى
 حكيمته وارادته ويظهر هذا اجتماع اهل البرج والعملة اذا ما في رتبه سابع في
 السنة العشر وهو كلالهم كثير والفرا بل غنم في اوائلهم من رتبته انه يلاخذ
 العباد الفراء والحرب وتبوا ولها محب لغته وعنده يفضل بالقبور والامهات في الفراء
 فيقتضي لغة العرب اليها ان لا اهل هذا لا يستكمل في اخر من العباد شيئا من العباد
 الفراء ان والحرب والا فاعلم كلال مما وقع لم يعرفهم لمع قنبه بعينه وفقتضاه ملا

يحتاجون

يحتاجون فيه الى بيان ولا الى سوال فلما اشغلوا الى رحمة ربهم كلامي من قلت
 معية لغتهم عن رغبنا الناس ولم يتكلموا بزاله من خلخل عن بعضهم وتو
 هموا القيساء لغير المعية باللغة العربية من ذوال الفراء والحرب فيقتضي
 لغتهم اشجعت عند تلك التوهيمات ورجع الفراء والحرب كالتد والواحد بعضه بين
 بعضا وقوله اتيتم موسى فسلمت عليه فقال من صبا ما من اخ وصفي الكلال عليه كذا كلال
 على الانبياء قبله وفرفر في **الوجه الثاني والثلاثون** قوله صلى الله عليه وسلم فلما اجاور
 موسى بكى فغير لقا ابتلا قال يارب هذا الغلغلة اني بعث بعلي يرسل الجنة من اقمته
 اقبل ما يدخل من اقبتي في على هذا الغلغلة ثلثة اسبلة **الاول** ان يقال ان كان بكاء موسى
الثاني من قال له ما بك كذا هل الملا بكه او الحوخي **والثالث** لم قال موسى عليه الصلاة
 والسلام هذا الغلغلة ولم يقل غنم ذلك من الصيغ والجواب عن الاول ان الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام فرجع الله في قلوبهم الرحمة والرافة اجمع وركبهم على ذلك وفرفر بكى صلى الله
 عليه وسلم فيقبل عن بكائه فقال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده فالحام هم الله من
 عباده الى جهاد والانبياء عليهم الصلاة والسلام فراحروا من رحمة او من نصيب بكاء الى رحمة
 في قلوبهم لعباد الله الذي من عجزهم بلا جلا ما كان لهم من عليه الصلاة والسلام من الرحمة واللطف
 بكى اذا رحمة منه لا منه لان هذا وقت اقبال وجوه وكريم جويان يكون وقت القبول والاعا
 بمضال مع صم الله الله بمر كنه هذه الساعة فان فسال فابا كيف يكون هذا والله لا تخلوام
 نعمين فسم مات على الامان وسمع مات على الكبر فاني مات على الامان لا يرله من قول الجنة
 وان مات على الكبر لم ير من الجنة ابراهيم ولا اهل ما ذكي ثم لا يصوغ اذا الحكم منهم فرفر في
 قيل له وذلك الله عن رجل فرفره على فسمين يا شاة ففر فرفره ان يبق في على كرا على مرناه
 حوال وفر فرفره وفررا لا يبق في ويكون رجب سبب دعاء او رحمة صرفة او غير ذلك

فرسمه ملاجل ذلك جاءه موسى عليه الصلاة والسلام بعد المأمية ورفعه وادع
اعلم الواقعة الثالث والثلاثون قوله صلى الله عليه وسلم اتينا السماء السابعة
 نبحث عن مؤلفي عباد من رب ونسب الكلام عليه ذلك على ادع عليه الصلاة
 والسلام ولم تترك واحد منهم في سماء تخصصه وراعيه ولم كان في السماء الثانية
 انوار في عيها واحد واحد والجواب ان ذلك تعبير للمعنى كقوله وفيه من المقيد
 انه لا يعلم له البش حكمة واما العبد في نفسه فهو مخلوق لا يبرهنه فيه والله عن
 وجه يعلم من شاء الخلق عليه وان كان ذلك المعنى كقوله وهذا علمه المسموعة
 من ذلك التي تبت بما هي منقول من علمه والتداع علم انه لما كان ادع عليه الصلاة
 والسلام في سماء الدنيا لا ينفك واللائية وهو اول الالباء وهو اصل ومنه من بعده من
 الانبياء وغيرهم فكانوا في سماء الدنيا لا ينفك والمعنى لاجل تبيين النبوة والابوة
 كما في القرية واما عيسى عليه الصلاة والسلام بما كان في السماء الثانية لانه ارفع من الانبياء
 للنبي صلى الله عليه وسلم ولا تحت مني بعته عيسى عليه الصلاة والسلام والابن بعته محمد
 صلى الله عليه وسلم ولا ينفك في ارضي زمان لاني بعته محمد صلى الله عليه وسلم
 وسلم انا اولي الناس بعته فكان في السماء الثانية لاجل هذا المعنى وانما كان عيسى
 عليه الصلاة والسلام بعد انما امه خالته ومما كلفت في الوارث ولاجل انما اكرمها في ارضي
 كانا هنا معا وانما كان يوسف عليه الصلاة والسلام ارفع من غيره فلهذا في قوله صلى
 الله عليه وسلم الجنة ما رآه هذا الذي يكون ذلك بشاره لمصلي الله عليه وسلم فيصير
 بذلك وانما كان ارفع من غيره عليه الصلاة والسلام في السماء الى اربعة اركانها في قوله ولم تكن
 له في ارضي ما ذكر وانما كان صارون عليه الصلاة والسلام في السماء الخامسة
 لانه كان موسى عليه الصلاة والسلام لانه افعوله وعليقته في قوله فكان هذا لاجل

هذا المعنى وانما لم يكن مع موسى عليه الصلاة والسلام في السماء السادسة لانه
 لموسى في رتبة وهو كونه الكريم واختص بالنبوة لم تذكر له ارفع عليه الصلاة
 والسلام ملاجل هذا المعنى لم يكن معه في السماء السادسة لاجل المعنى الاول كما في
 السماء الخامسة ولم يكن مع ماد ومما ارفع وانما كان موسى صلى الله عليه وسلم
 في السماء السادسة لاجل ما اختص به من البقاء والابوة الكريم وهو اكرم الانبياء ابتعا
 بهم النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر لاجل ما اختص به من البقاء وانما كان ارفع
 عليه الصلاة والسلام في السماء السادسة لانه الخليل والاب لانه النبي صلى الله
 عليه وسلم من هذا الى عالم اخر غير ما هو فيه لانه وهو ارفع من غيره فيحتاج اذ اخط
 ان يتجرد له انشراح في الارض في رتبة زادت من الارض واذ ذلك لثلاثة معان لكونه الاب لاجل
 وكونه ابا من كان من قبله في الالبوة وبالاتباع في الهمة كما قال تعالى اياكم اجمعين
 وانه الخليل كما تفرد والاهرام في الخليل والالحبيب والحبيب هاهو من علا ذلك المعنى
 فكان الخليل هو الكل لاجل علمته وقبله وارفع الحبيب هو الكل لاجل ما اختص به فاما
 زاده علمه صلى الله عليه وسلم في رتبة الكتاب والمنة اها الكتاب بقوله تعالى قلنا انزل
 من فضلنا بعضهم على بعض فمنهم من كل الله وربع بعضهم درجات واما المنة بقوله صلى
 الله عليه وسلم ادع من دونك تحت لولا قوله صلى الله عليه وسلم انما سير ولله ادع
 ولا في جعل لهم الكفلا والدرجة الى بيعة وهي درجة الانبياء والنبوة وربع
 بعضهم من بعض درجات ليعتصم الحكمة في رتبة العلم بوجوه ونفيس بالحق والمنة
اعلم ان رتبة رتبة صلى الله عليه وسلم لهما والابناء عليهم الصلاة والسلام اعلمت
 وجوه **الاول** ان يكون صلى الله عليه وسلم عاين كل واحد منهم في رتبة في ارضي على الصورة
 انما ارفع بها هو الموضع الذي في رتبة عاينه فيه فيكون الله عن وجه اعلاه من رتبة

بعضهم ما مورده بحسبها **الطابع** و**الاربعون** بيد دليل على استغناء الله تعالى
عن خلقه وانه لا شفعه كما عند الطابع ولا تفرق في العبد الخالف لانه عن قول خلقه هذا
الخلق العظيم وكل يوصف بحسب ما يبع بعضه وكل بحسب اشتهاءه وانفعاها والكل ليس بمرم في
ذلك الشيء والتم على ما يفعلون قررة بل قررة التمتع وحدها الخافق له والما ذا الظاهر الله
تعالى يتعبر به من خلقه من شاء كيف شاء فما شاء ثم ان الله عن قول خلقه وخلوهم على افساح
فمن خلقهم للشفاعة لا غنى واختصم لعبادته وجعل العباد له لهم قوة وعيشا وتيسر ما عليهم
واجبا ما لهم كمثل النعم التي اداهم وهم الملائكة ومن خلقهم للشفاعة والتم والبرور جعلهم
اهل اللبس واشباههم والشفاعة ومن خلقهم وادارهم من هزير الفعير شفيق وبغير وجعل
لهم الشواب على الشاغات وجعل العقاب على الخالفات ومن نبأ ادم والجرى فسمي ادم والجرى
على افساح فسمي الفصحان المتفرقان وخلقهم كاهنة يعصون ويتوبون فينبو عليهم بقوله
صلى الله عليه وسلم لو لم تزلوا لا تظنوا بغيري فسمي بغيري فسمي بغيري فسمي بغيري فسمي بغيري
يعصون بلا يغير لهم ولا حيلة لهم في الشفاعة بغيرها للمفرد راسي بغيري فسمي بغيري فسمي بغيري
فما فيهم نصيب للفرار ونصيب للرهبة فلو كان عنى وجعل شفعه كما علة الشايعين فخلقهم
الكل الله عذ ولو كانت تضي معصية الله صير لي بغيري فسمي بغيري فسمي بغيري فسمي بغيري
ولا اجل هذا المقام التي اشتهى الله تعالى منها فان صلى الله عليه وسلم تفكر ما علة خير عباد
نسته في رتبة في من عبادته الذي ولا نداء اذا تفكر الم في شيء من هذه القررة العظمى والحكمة
الكبرى بانه له الحق وانفع ما عن عذ الذلل وسلم له في مقدره وازداد بذلك محبة التقيد
للمر هذا المبدأ العظيم اذ بالعباد ما ينبغي اليه ما في عذ الذلل بها واستوحش من ضروا وانس
بما خلقوه من الخلق لاجل من اعمد للعباد والنهي بما اشتهى الله تعالى والتموحش عن الخلق لاجل من اعمد
في ذلك الوصف عنده واما المعنى لما ان دخل على بعض الفضلاء من اهل الصوفية فوجدوه وعده

نزل

فيلد وعده في الارض والله عنده ان انا رجل يعني انه كان في خلوته مشغلا في ما اشتهى في
اليه امان من تقرب ما من ملكه في انصر من الد مع ربه ثم لما ان جاءه ذهب ذلك عند وهو يحسنه
العرش من مكان وعده لاجل هذا المعنى فسا بعض الفضلاء اوصيا بان تقريم الصغرى في مرات
العكر مع الخلقات فبما لا ييسر لها الحضر والتعكر في معلة من الحريث في يد ما لا يراها فبما اذا
رزق ما حبه التوميو واما تكلم على هذا المعنى اشارة ليتبين القلوب والى من لم يعرفه انك
المعالة التي اشتهى من اليها العلة تكون له سلبا وسلبا الى ان تفتا والبعض فيما عراها **الطاس**
والاربعون فولد صلى الله عليه وسلم ورغبته الى سررة الشمس الكلال عليه كلاله على
فوله ورغب الى البيت المعمور ورفقته واذا سميت بمر الاسماء اليها شفيق ما يصح من
السجل وما يتبر من العالم العلوي من ايامي **الطاسع** **والاربعون** فوله صلى الله عليه
وسلم واذا انبغما كانه فلا محي وورثته كانه اذ ان الفيلو النبوي هو العظمى التي تهم هذه
الشجرة وفرد ففرد فله محي وملة محي اثم اولا الارض من جنسها على ما كان اهل الحجاز يسمونها
والما شفيق صلى الله عليه وسلم بنفها بالفلان ورثتها بنا اذ ان الفيلو لانه ليس في الدنيا عا
يشبهها من جنسها باشار صلى الله عليه وسلم الى الذي يعلم فزها واما جنسها ما يتوصل اليه
الامر كل هذه الله عنى وجعل عليه ارميها في الاخرة اشارة الله **الخصون** فوله صلى الله عليه وسلم
في ان لها اربعة امار في اربا منها ونبي الحام اه هذا اللقب فيتم ان يكونه على الحقيقين عقيل
او يكونه من بلية تسمية الله بها فانه باركان على الحقيقة فتكون هذه امارتها تتبع من اصل
الشجرة نفسها فتكون الشجرة كعصا بنو اصلها ينبع منه الماء والفررة لا تنبع عن هذا ولا من
شيء فمكر كان ما كان وان كان من بلية تسمية الله بها فانه باركان على الحقيقة فتكون هذه امارتها تتبع من اصل
الشجرة ثم يفي احتمال هذا الشجرة في معنى ستة في شئ واحد لا محتمل للرجوع فيها والفررة صالحة للبا
لليها ما كما جعل عز وجل هذا الارض للشجرة ففي الاصل جعل الموى لثلاث مفى او كما رجع النبي

والارض وليكون من المرفقين قوله عني وجعل صفة المرفقين ونيفي ونه في علو السموات
والارض بما خلقت هذا بكلاما اذا كانت السموات والارض لم تخلو من الحكمة فذكر ان
كل ما فيها من المخلوقات وما كلفوا فيها من التكليف كل ذلك صادر عن حكمة وليس في شيء
عشوائيا بل كل شيء في الحكمة فيه لقلة البصيرة فلما عرفت ان هذا هو الحق الذي لا يدرك
معرفة الصلاة هنا لا يعني واسطة وتخصيص الشارع صلى الله عليه وسلم بالاحاديث المذكورة
لا يبرئ ذلك من حكمة واذا كان ذلك الحكمة محتاجا ان يبحث فيه وينبذ فيه ما يثبت الله
فيه **بقول** والله المستعان **اما** قوله صلى الله عليه وسلم وجعلت في عبادة الصلاة
هو قوله صلى الله عليه وسلم لا رخصا بها بل بالعلم في ذلك ظاهر من قوله **الاول** انه
انه صلى الله عليه وسلم تكرر بها تلك المواجزة الجميلة وهي خمس مواضع كما في الحزب
جبر مع اجتهاد صلى الله عليه وسلم من اول البرزخ الى حين استقامته في ربه عني وجعل
وشر موسى عليه الصلاة والسلام **الثاني** ان في تلك الليلة المباركة اعطيت ليلة المعراج
رأى انتم انما ترون في العالم العلوي وفيه في الارض فيسترون وفيهم ركوع في التمجيد وفيهم
سجود لا يجهلون على ما نقل عنه صلى الله عليه وسلم في الحزب الصحيح باذكار يسوع
الفيافه قالوا بل جميع يسوع فلو شئنا عبرنا في حجبنا وتداخلنا في جمع الله عز وجل لنبين
صلى الله عليه وسلم ولا في جميع تلك العبادات في ركعة واحدة في اقل من اربعين يوما
وهو من الامتنان لا اعطاء على ما نقل عنه صلى الله عليه وسلم في حديث اخر في حيث
قال اركع حتى تهجر الكفار اربع حتى تعمرل فاما ما في السجود حتى تهجر الكفار **الثالث**
لث انها في وقت اول ما خلق الله في حقيقته وايضا في اجمع على ما كان عليه **الرابع** ان الله
عز وجل جعل فيها حكمة من الحيات انما لنبين صلى الله عليه وسلم ولا منه الا في وجعل
يقول على لسان نبين صلى الله عليه وسلم فسمعت الصلاة في وسع عيني فيبين من بالانف

المعراج

الى هذا الخبر على فميت وهو بالنظر الى البحث في الحزب على خمس مرات انما
مع صلى الله عليه وسلم اخبر انه اذ قال العبر المحرمة رب العالمين يقول الله تعالى
حمزة عني يقول العبر الى عني يقول الله اني على عني يقول العبر ملو يسوع
الذي يقول الله حمزة عني يقول العبر اياك تغشوا اياك تغشوا يقول الله حمزة
لما في بي وسع عيني ولعني ما قال يقول العبر اهنا الصالح المستقيم صالح الذين
انقمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين هموا لعني ولعني ما قال حمزة حمزة
في انب ثلاثة منها بجانب الحزب على كماله وعنفته النفع فيها للعبر اذ ان الله عني
وجعل عني عن عبادته اغلوا اياه بموعني وجعل في ربع عبادة في ثلاثة مقامات من المراتب
المنجية في هذه الصورة ان لكل لغة فيها مقامات خمسة وفرد في عني وجعل في كتابه حيث
قال الحامرون هو قال الى الكون هو قال الذي يصرفون يسوع البري وجعل الشارع
صلى الله عليه وسلم الكرام في صفة في تبة تجرث به حلف باسم او صفة وعليه كفارة
واحدة ما رجع في الصبر اسماء وصيات كانت عليه كفارات بعدد اسماء والصفات
اعضا اذ ابي ذلك في امر من اسماء والصفات يجعل عني وجعل في العفة في كتابه وعلى لسان
نبين صلى الله عليه وسلم مرة ومثله فيما اراد ان يثلاث في الاول ثناء على الله تعالى
جعل عني وجعل في اسماء واحدا خارجا الى نفسه ولما ان كل شئ لما في الاربعة احوال الله
عني وجعل في الامتنان والحمد لله ما استعانة قال هذا في وسع عيني ولما كان بانها كمالها
للعبر افي قال عني وجعل لعني ما قال يجعل عني وجعل في اعلى فسميت بقوله عني وجعل
نصفها لي ونصفه لعني ثم جعله عز اليلان على ثلاث مراتب خامية وخامية والعبد
ومشتد بينه وبين العبر وهذا بالنظر والتفصيل والبحث عن كماله في هذا الخمس
اعني جنس العرف وكثيرا ما يبيد في الصلاة على وجوه وفعان فمختلفة فيهما افعان

حمزة واقرأها غمر واسماؤها غمر ولم يقرأها غمر **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 وركوع وسجدة وان وجلس **واما** الا بكونه في كل ركعة تكبير وقراءة وتخير وتكبير وعناء
واما الا بكونه في كل ركعة فيسلم وتخير وعناء وفي **واما** الاسماء كلها
 سماها الخارج صلى الله عليه وسلم تكبير وعناء وفي **واما** الا بكونه في
 وسنة واحتجاب ونفارة غيب **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في
 في التكبير فلعن غمر **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 ما ذكر في كتب العقيدة والتكبير فاعلم بالركوع لقوله صلى الله عليه وسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 بهما اليك ونسب الغناء به والركعة والتسبيح والركعة **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 عليه وسلم جبرائيل عليه السلام اسم ربك الا على فقال اجعلوها في سجودكم وقوله صلى الله
 عليه وسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
واما الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 والسنة **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 عليه وسلم اذا دخل العتبة الصلاة افضل الله عليه برحمته ما التفت امره عنه وقوله صلى
 الله عليه وسلم اذا كان احرك بك ما يصرفه وجهه فبارك الله تعالى في كل ركعة اذا صلى في ركعة
 به فاما يحتاج ربه وربيه بينه وبين الغلبة والجل هذا النخل وهذه المناجات وما اشبهه
 في الصلاة من المفاتيح وما يات به من العبادات من ربه عنده يصعب فتمت هذه الصلاة
 بحمد الله تعالى **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 تروية تلك الشجرة **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 والله عز وجل فبالتة ومحمد وقال عيسى عليه السلام في جميع القوام في كل ركعة فيسلم
 هذا الغد **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم

الغناء

الغناء لم يقرأها غمر واسماؤها غمر ولم يقرأها غمر **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 وركوع وسجدة وان وجلس **واما** الا بكونه في كل ركعة تكبير وقراءة وتخير وتكبير وعناء
واما الا بكونه في كل ركعة فيسلم وتخير وعناء وفي **واما** الاسماء كلها
 سماها الخارج صلى الله عليه وسلم تكبير وعناء وفي **واما** الا بكونه في
 وسنة واحتجاب ونفارة غيب **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في
 في التكبير فلعن غمر **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 ما ذكر في كتب العقيدة والتكبير فاعلم بالركوع لقوله صلى الله عليه وسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 بهما اليك ونسب الغناء به والركعة والتسبيح والركعة **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 عليه وسلم جبرائيل عليه السلام اسم ربك الا على فقال اجعلوها في سجودكم وقوله صلى الله
 عليه وسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
واما الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 والسنة **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 عليه وسلم اذا دخل العتبة الصلاة افضل الله عليه برحمته ما التفت امره عنه وقوله صلى
 الله عليه وسلم اذا كان احرك بك ما يصرفه وجهه فبارك الله تعالى في كل ركعة اذا صلى في ركعة
 به فاما يحتاج ربه وربيه بينه وبين الغلبة والجل هذا النخل وهذه المناجات وما اشبهه
 في الصلاة من المفاتيح وما يات به من العبادات من ربه عنده يصعب فتمت هذه الصلاة
 بحمد الله تعالى **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 تروية تلك الشجرة **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم
 والله عز وجل فبالتة ومحمد وقال عيسى عليه السلام في جميع القوام في كل ركعة فيسلم
 هذا الغد **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم **واما** الا بكونه في كل ركعة فيسلم

العبر فيسرع عليه ويزق وهذه خامسة يفيض الربوبية والامحة للعبر فيها ولم يزل
 المعنى انما اشترى لنا اليمه هذا الخمس من ارباب الله ذكنا في اع الفة ان وما تفسره من درر العلق
 النافذة قال على رضى الله عنه لو شئت ان **سبعين** يعني من تعبير اع الفة ان فعلت
 واعني انما من الصورة جهم هذه الخمس التي اشترى لنا اليه يساه والذاته اذا قال العبد
 المحمدي العالين يحتاج ان يبين معنى لكل ما يتعلو به والاسم الجليل الذي هو الله وما
 يليوه من الشئ به ثم يحتاج الى بيان العالم وكيفية جميع انواعه واعراده وقرور
 اربعة ثمانية الف عالم السماوات السبع والارضون السبع وما بين عالم واحد فرائض
 على الله عليه وسلم ان هذه الارض الف عالم ان بها في ارباب وسماوية في البحر يحتاج الى
 بيان ما اشترى لنا اليه كماله اذ اللب في بيوت الملائكة باذال الى عمان الرحيم يحتاج ايضا الى
 ارباب هزم الاسماء الجليلين وما يتعلو بها من الخلال وما معناها ثم يحتاج في هذا النظم
 الى بيان جميع الاسماء والصفات ثم يحتاج الى بيان الاختصاص هذا الموضع بغير الاسماء
 الجليلين ونوعها من الاسماء تنسركم بما من هذه الحكمة ان شاء الله تعالى ما اذا قال
 يوم الدين يحتاج الى بيان ذاته وما فيه من المزايا والامور وكيفية ذاته العالم وما ينفق
 لكل عالم فيه وارباب صفته باذال اياها في غير اياها فتعين يحتاج الى بيان المعبود وحاله
 والعبادة وكيفية وصفتها وادابها على جميع انواعها والهابر وصفتها واستعداد
 وادابها وكيفية باذال اهرنا الصراط المستقيم التي اخبر صورة يحتاج الى بيان المزا
 ية ما هي والصراط المستقيم واصراذه وما هي وسير المقصود عليهم والافعال البر وصدايقهم وما
 يتعلو بها من النوع وسير المصطفى عنهم وصدايقهم وعلى ما ابرئنا من هذا الوجه
 يكون ما قاله ارماع على رضى الله عنه ان يبر عليه ليتبين معنى قوله صلى الله عليه وسلم في
 التارط الى الفة ان يمس خراج يمس خراج اي غير تمام لان من بائنه تلذ لم ارب السنية

الذي

التا اليها محققوا بكرة على غير تلك واما المراتب فيع فرهب ما لظهوره السورة
 تبعه خمس مرات وهي الخمس وستة وهي الوتر والعبارة والاستسقى وتكون الشمس
 ومطابله وهي فياض رمضان وفياض البيل وسجدة التلاوة والحقبة المسجدة وخسوف القمر وتختلف
 فيه هل هو ستة او مستحب وهي ركننا الغير وتتبع عليه انه فاعلة وهي ركننا الصلوة
 والركوع قبل الصلوة وبعدها وقبل الصلوة وبعدها في جمع ارباب الى بيان كمال الشارع
 صلى الله عليه وسلم جعله في فائس الاسلاك والكيم ومعنى ذلك كمال من رعوه **الاول**
 ان يكون ذا لثمة لافته على تعظيم هذه الشعائر اكثر من غيرها من الشعائر لان ما يرى
 في ذلك المحل الجليل فيقيم واسطة افضل مما في هذا المحل براسطة **الثاني** انها هل تين
 العبر وربه لاسمها مشق من الصلة فمن كان لا يفعل هذه الصلة مع ما يعود عليه مما
 من عصر العابد ولا يعظم ما عظم الله محرم ان يجعل بين اسلاك والكيم انها اول ركن على
 من ادعى لاسلاك باذال لم يوف ما يرضى فيها فيكون شيئا بالارتداد عن ما ادعى لاسلاك
 ولا سقاء ولما قال عمر رضى الله عنه من ضيعها بموت اسواها الصنيع يعني ان الصلاة
الثالث ان فيها من التي مع النبي صلى الله عليه وسلم والتا ليس ما ليس في غير ما رافقه
 بغير رجو معه في ذلك ما الذي يبيع ملكونه صلى الله عليه وسلم حتى بالارتقاء المسترلة
 العليا بغير الصلاة عليه هذا صلى الله عليه وسلم بغير واسطة وذلك ان يفعل مع غيره
 من ارباب صلوات الله عليهم اجمعين ثم زاده صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل وتبين
 موسى عليه الصلاة والسلام في بيع زبده لثمة التي يبيع كما تفرغ واما التا ليس بلنا
 فيه سفي الخال وهو ما ذكرناه من ارباب الخمسة في النجاة الصلاة مقابلتها النجاة هذا
 والتربيع مقابلتها التبريع هذا في العالم العلوي وخبره الحب ورغبة ارباب العشق
 والاهلية المقابلة لاجابه هذا وفي فضاء الحاجة في الشعائر والمغفرة مقابلته

العبودية هنا طعن خمس واربعين من العباد وهو المنصور وابناء اهل الخمس والقبائل والشرارة
مقابلته هنا طعن مومنين اذ في مع نفي التكليف والتحرير وهو من المفسرين قال صلى الله عليه
وسلم لا تفضلوه على يوسف بن قتي بن عيسى بن ابي طالب ولا علي بن ابي طالب ولا علي بن ابي طالب
المعالي لانه فروع من الفضيلة بينهما عالم الحسن لانه صلى الله عليه وسلم سمي به ليعرف
سبع الطهارة ويونس عليه الصلاة والسلام في البحر وفردان صلى الله عليه وسلم اذ
اذا سبر ولزادع يوم القيامة ولا يخفى وفردان صلى الله عليه وسلم اذ ومن دونه تحت لواء
وفردان صلى الله عليه وسلم بالسبع اعدا الكبرياء التي لم تذكر لغيره من الانبياء عليهم
الصلاة والسلام فسرته فضيلة فروع من الفضيلة ولا يخفى ولا يعلم يكون قوله صلى الله عليه
وسلم لا تفضلوه على يوسف بن قتي بن عيسى بن ابي طالب الى الحسنة في البحر صلى الله عليه وسلم وان
سمي به الى جوف السبع الطهارة واختفى في الحجب ويونس عليه الصلاة والسلام وارسل
به الى جوف البحر مما بالنسبة الى الغربة من الله على جبر واهل الهاد يقولون على وفاء
موسى واذا نبي الله لوكار له في جوف السبع في شئ الله بها الكائن النبي صلى الله عليه
وسلم منه بزرع الغربة اشارة منه على جبر في نبيه صلى الله عليه وسلم وتشير بعد
اياله بمحصل من هذا ان ليلته ما شيا كاث جبر خاصا به صلى الله عليه وسلم وفردان الصلاة
فيها عليهم وعلى الله مشترطينهم وبين الله وفردان مثل ما كان في الجليل عليه الصلاة والسلام
حين اتلى بزرع الله ليعلم الله على جبر من الله مع قتلته في تحفيها غلة بالرضى والتسليم
في هذا الامر العظيم انهم يفعلون غيرة ثم جرى بالزبح العظيم وجعلت سنة له صلى الله
عليه وسلم لانه النبي صلى الله عليه وسلم ملأ ابيهم وفردان صلى الله عليه وسلم
في كل غير يجره له اجمع تلك المحنة باقتبال هذه المحنة وجبر في تسمية بقاء المحنة في اقتبال
هذه المحنة ان يكون فيهم عليه الى المحنة وفردان صلى الله عليه وسلم فناموا في انما هنا

جانها

110
جانها ماها يا كرم الى المحنة بخضر الخليل ومرة بتلك المحنة لعظم قدره في المحنة واشتد
هو وغيرة في المحنة التي هي فيه تلك المحنة بكثر الذي النبي صلى الله عليه وسلم خص من
الروعة واشتد مع غيرة من المحنة بالشبه بها من جهة وفردان الذي ايضا النبي المحمور
في السماء والكعبة في البيت جاليت المحمور خاص به الملايكة ومع اهل العالم الاعلى
على ما تفرد به الحريث حيث فان يصل فيه كل يوم سبعون الف صلاة اذا خفي جوارم يعرفون
في اعيانهم والكعبة مفتوحة بين يديه اذع والملايكة لا يدعوه به كل سنة عدا
معلم من يديه اذع والملايكة بما تفرد من يديه اذع من ذلك العدد كلمة لله عز وجل
من الملايكة ومثل ذلك ايضا ما جاء من الملايكة في قوله لهم عز وجل ان جاعلة الارض
خليقة فغالت الملايكة فجعل فيها من يعسر فيها ويبعد الرماة ونحو ذلك
وتفرد من ذلك بفضب عز وجل عليهم ثم تزاركم عز وجل بالعبودية والامكان بالتمسك الى الكوا
بالعشر من مبرور به سعا فتا بوا واستغفر واقتاب الله عليهم وغفر لهم ثم امرهم ان ينزلوا
في الارض ينزل الله اذع ويجوزون به ما توب عليهم كما كتبت عليكم واغفر لهم كما غفرت لهم
لما من فيهم في العالم العلوي والسوي من المماتات اغواص الا وفردان الله عز وجل شهادتها
منه لمعرة الجبر لمع النصب من تلك المحنة بكثر الذي النبي صلى الله عليه وسلم وفردان
بجانب الطور اذ نادى بنا واكثر محنة من ربي فذكر في معنى هذا الموضوع ان النبي صلى الله
عليه وسلم اكثر من الرعاة لانه لما جيل الله عليه من الشجعة والرحمة لمع ما جابته
عز وجل بان قال يا محمد وما كنت بجانب الطور اذ نادى بنا وفردان في العلم ان هذا الشراة
كان من الله عز وجل بجانب الطور في ان يجلبوا خلقا بالعباد فقال طاعة محمد في ان
نصني حموة واعين لهم في ان تسعفي وغفرانهم في ان تسألوه في ان تذكروا في ان تذكروا في ان تذكروا
فدوما اشبهها في ذلك كله هذا المراء او عن الله شكر نعمته وانها عليا في الدنيا

والرابعة المحنة فعلى ما قدرنا من النعم وما انشئنا الله من قلة الخيرات السنة مجتمع في
الصلاة المحمودة في اليوم والليلة مع ركعتي البقي والوتر من مواضع المصيبة والارباب
به والترتيب والتبليغ والغنى والنزاهة ما يتألف من ركعة وتسعة واربعين مواضع على
التقسيم المتقدم فاركات الصلاة في جماعة زاد مع خمس مواضع من اربع الخيرات لقوله
صلى الله عليه وسلم يحد الله من ثلاث وعشرين الف موضع يصعبوه للصلاة والنجاة
من الله كناية عن جميع العبر واعطاء ما لم يسل الولوع والهيبة في ركعة
صلى الله عليه وسلم هذا المعنى وبه يقول صلى الله عليه وسلم صلاة الجماعة تفعل
صلاة العز مسبع وعشرون ركعة ثم يزداد هذا الموضع من مواضع المصيبة والحمد في
الجماعة للصلاة اربعة مواضع كلهم عن اسباغ الوضوء لقوله صلى الله عليه وسلم
اذا توضا العبد المؤمن فوضغ غرخته الخطايا من بين يديه فاذا انشأ في جنته الخطايا من
اخره فاذا غسل وجهه غرخته الخطايا من وجهه حتى يخرج من تحت اشعار عينيه ما اذا
يديه غرخته الخطايا من يديه حتى يخرج من تحت الكفاري ليريد فاذا مسح برأسه غرخته
الخطايا من راسه حتى يخرج من راسه فاذا اغسل رجله غرخته الخطايا من رجله حتى
يخرج من تحت الكفاري ليريد **الثاني** قول المتنوع عن اسباغ الوضوء اشرار الاله
والاشهره لاشي به له واشهر ان يحرقه ورسوله الحريث لقوله صلى الله عليه
وسلم ما يترك الله بغير الوضوء ميت تحت له ابواب الجنة يرسل من ايها شاء **الثالث**
عن النبي ورجل من المهاجرين صلى الله عليه وسلم ما يترك الله بغير الوضوء ميت تحت له ابواب
الجنة يرسل من ايها شاء **الثالث** ما يترك الله بغير الوضوء ميت تحت له ابواب
الجنة يرسل من ايها شاء **الرابع** عن النبي ورجل من المهاجرين صلى الله عليه وسلم ما يترك الله
بغير الوضوء ميت تحت له ابواب الجنة يرسل من ايها شاء **الخامس** عن النبي ورجل من المهاجرين
صلى الله عليه وسلم ما يترك الله بغير الوضوء ميت تحت له ابواب الجنة يرسل من ايها شاء

لغزله

لغزله صلى الله عليه وسلم لاي بر عظيم في الدنيا وفي الآخرة الى المصير جميع
ما ذكرناه من هذه المواضع المباركة ما يتألف من ركعة وتسعة واربعين مواضع على
هذا من النوازل مثل ركعتي البقي والوتر في كل ركعة زيادة مرة بغير راحة
جسده لقوله صلى الله عليه وسلم كل مسلم من الناس عليه حرفة فذكر لهم ايضا حتى
قال لهم ركعتي البقي فخير في عنه ما يبلغها التي اثنتي عشرة ركعة زاد على هذا الموا
ضع خمس اية المحنة لقوله صلى الله عليه وسلم من صلى البقي اثنتي عشرة ركعة فارتاد
على هذا اربع ركعات قبل الفجر واربع قبل العصر واربع قبل العشاء واربع
بعدها كماله في كل ركعة مثل ما تقدم من عدد تلك المواضع الجليلة وزاد له على ذلك
ركعة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في ركعة لانه صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله
امرا صلى الله عليه وسلم اربع ركعات فارتاد على ذلك اربع ركعات بعد الفجر كان
له في كل ركعة مثل ما تقدم ذكره من المواضع الجليلة وزاد له على ذلك ركعة ابتداء
السنة لانه النبي صلى الله عليه وسلم كان يداويع عليه وتخييف الشوارع صلى الله
عليه وسلم ايضا بالقول عليه لانه صلى الله عليه وسلم قال اني عوابة جانيها في مع
مع الميرضة ولا يترك صلى الله عليه وسلم على شئ ولا يحضر عليه بالحق والحق
الاعظم لاي شيء فيه فارتاد على ذلك صلاة وما واپير وهي بين النبي وبين العشاء
اثنتي عشرة ركعة بنى له مضي اية المحنة فارتاد على ذلك ثمانية ركعات في كل ركعة
مثل ما تقدم من تلك المواضع الجليلة وزاد له على ذلك اربعة منازل ثلاثة في العشاء
واحدة في الفجر جلا في العمل بها ولما كان روى عنه صلى الله عليه وسلم ان الله
يخطب الله من ثلاثة وعشرين الفا من اليل الثاني والثالث ما روى عنه صلى
الله عليه وسلم ان الله قال فيلح اليل يذهب النور ويذهب البره فبذلك هي الثالثة الخالصة

ثمة

للضعف الختام بسبب الامعاء بين قتلين ما ان ينفع كبر من سورة الخوف وفرور وارتكبا
من الفضل ما تراعى عظيم الخوف التي توالى عليهم واما ان يصوب من القسط العظيم ام ما
يرك عليه معنى ذلك الاسم من كبر الخوف في قوله ع وجل الخوف اعلى من سائر صفات
الله عليهم وسلم الركبت مهلا عفوية لعلتها على الغالب من رحمت **الرقة الثاني** ا-
المقصود من العبر الخوف والى جال قوله صلى الله عليه وسلم لوزن خوف الموت ورجاله
لاستويها سما بوجها من الخوف واسما بوجها الى جاحتمل بغيرضا مما عفيته ما اير من
كمال الانبيا وهو تها والخوف والرجاء على ما تفرع من كل الالبتره اولا بالضعف واما جلال
عول الى مربية التي تفتق التفرع ثم عفت بالرجاء الذي يفتق الرجاء بالرحيم في قوله
الرجاء ليعا بالعبارة لا تسجل ما يد عليه من الخوف ولتقتضي باسم ١٢ مع التزكاريوم
الذي **الثالث** ارحمته حضور الرحمة لله الباطن المتفق وهو له اليد بقوله التزاهم
حتى لنعمه اذ ما قبلها واذى ما بعدهما فكان توضع اسم الجليل في (اسم الجليلين
تقريبا في ابدال الرحمة لها الباطن بالارباب العالمين لعظم قدرته فيعده كل ضرر في هذا العالم وملا
يجمع الذين لعظم شأنه فينعمه كل ما في ذلك اليوم من (ما ذى) يتفق في ذلك مع (ما ذى) اولا وذا
في شهر لزاله قوله تعالى وتوكل على العزيز الرحيم **الرابع** انه لما اير من العبر عفيته
واخلاق الصبر عن قوله ايا ذنوبوا بالضعف حصل هذا الاسم الجليل في (اسم الجليلين
لكي يحصل منهم عن النهو ايا ذنوب عفيفة (ما خلاص) انه بلا اتي (ما خلاص) في الخوف
والخوف موجب للصرف واما خلاص ولو كان في الرحمة لخار كثير من الناس من لا يحصل منه ما خلاص
في هذا الموضع لا في الرحمة ترجيبها الرجاء والهمما بينة وفرتكون معها العفلة للقليل المحضوران
لايت عن الرحمة والنعمة (ما خلاص) فرفا على من الله عنه ابتلينا بالفضل بهم ناولنا
بالشر اياهم نصي لا الغالب من الناس اذا اتلوا بالفضل رجوعا الى الله تعالى بالهرو واخلا

والج

والنجاء والفرار اعة بار اتلوا بالشره فلما وافق منهم هذا على ما اير من من صره
النجاء والخوف واما خلاص ومن وقع في ذلك المقام فهو النصيب اتي لا ضابط فيه **الخامس** انا
كان اسمان الجليلان احدهما يفتق (ما خلاص) اذ اتلوا (ما خلاص) يفتق الغضب اذ لم يفتق
وعلم عي وعلم غير من الضعف بحيث تقع ضم الغفلة غالبا من الحركة اما خوف او
الغمة ولرجاء او التسليم او العفلة جعل عي وجل الرعا متلوا واخا من مقام الرعا الخفيف
ثم اجاب عي وجل فيا ولعل ما مال ليلا يفرتم هذا الجمل العقيم وليا يشا ولم الغضب
لقد سواهم بانهم الى هذا الضعف العظيم والنعمة الشاملة هو فرفا بالنسب الى الله عليه
وسلم من المم الرعا بغير تمت له ابواب الرحمة بل بكل الله عي وجل هذه (ما خلاص) لنعما في متع
هذا الجمل العظيم بل تمتع لم يفضل به هذه النلاوة شيع الشارع صلى الله عليه وسلم فيا
كنايا بفر العبرة اير بفر عي الصورة في ادم دعا عفيها ومن لم بالشره اذي يسم
المفيدة لا كل موم في اللغة دايم قسم بفر هذا الختام ان نفي التي في من بها بل هذه الصورة
ولم حصلت على غير هاء من السور ولم سميت باسماء جملة وعني هاء من السور سمي باسم واخر فرفا
والله المستعان بحيث ان تكون سميت باسماء جملة لا في من الخفا بين والفضيلة ما ليس
لغيرها فكانت عريرة دوي غير هاء لا في (ما خلاص) دالة على فضل اسمي اما مطلقا او
على نفسه ولزاله سمي النبي صلى الله عليه وسلم بخمسة اسماء ورفا ليعرف العالم انما تسميت
الفرار وما جعل الله تعالى له صلى الله عليه وسلم به من (ما خلاص) انما تبلغ نحوها في اسم وعني
من (ما خلاص) عليه الصلاة والسلام ليس له غير اسم واحد صلى الله عليه وسلم صاحب القسوة
والخفاء المحضه فكانت كثر في اسماء بعض فراره وكذا في اسماء كثر في اسماء الله عي وجل لا في
ليس كذلك في مكات اسماء ولا يتبعها شيء لكن تها وعفيها يشهد لزاله ما روي في (ما خلاص)
من الرعا حيث قال الله اني اسئل الله باسمه وبكل اسم سميت به نفسه او ان الله يكتب

أرسلته أمرا من قلعها أو استأنتى بعبه مكنونه غيبا أو كما قال صلى الله عليه وسلم من
يضم هذا لانه لما كانت الذرات الجليلية لا ينفصلها الاوهام بكنز الذكوى اسماءه تعالى لا
تخفى الاوهام ولا تنوهم ارجوا معارفه صلى الله عليه وسلم اريد شدة وتعيين
اسما من اصحابها فلا تخفى لانه اصحاب هذا العهد المعلوم جعل سبله دخول الجنة لانه ليس
ثم من اسما غيب هذا فلا تخفى ثم جمع الى ذكر اسمائها وتبين معاينتها فيقول من سميت
بالحق الغنى او بالباطنة والخر والسبع المثنى والفرار العظيم فاما تسميتها بالحق الغنى ان
يلجوه **الاول** ان بعضها على فصيحة او ادله على وجل باللاهية ورجعة من الله لغيره المكنون
من واد اعظم لغيره مولا به ورجعة من الله له لغيره على وجل ذكره في ذكره والذكر من الله تعالى
لغيره رجة كما تفرع وفر قال غنى وجل على لسان نبوته صلى الله عليه وسلم من ذكره في نفسه ذكره
في نفسه وان ذكره فلا ذكره في ملة غنى منهم فاذا انهم فيها باللعبة التي يتقصدون لالهية
والعبادة فهو في ارجو الله تعالى على عباده واذا ارفع هذا الامر على حقيقة وجبت
اذا اذ الجنة يفتنى هذا الوعد الجميل لان النبي صلى الله عليه وسلم قال هو الله على عباده
ان يصبر ولا يشي كوا به شيئا قال هو العباد على الله اذا فعلوا ذلك ان يعزب من الاثر
به شيئا لا كونه هو البرية وهو العبودية هو تفضل لا وجوب وباعث الصورة هو كلب
المرآة الى الصالح المستقيم فربما في جوار اجابة يفتنى الوعد الجميل لقوله غنى وجل على
لسان نبوته صلى الله عليه وسلم ولغيره ما سأل مكثت خيرا كلب والله غنى وجل يقول في كتابه
وتنزل من الافراد ما هو ضياء ورجعة للمؤمنين فالرجعة فترتفع بها خاتمة الضياء في ذكره الحديث
وموجبه رضى امر الصحابة بشفق الحى ذى بها جلا اخبر الى الله صلى الله عليه وسلم قال له
النبي صلى الله عليه وسلم وما يربط انما رغبة وليس فيها ذكر للكفار ولا المناجين واللو عبيد
واللعناب لغيره فلهون به لا خيرا كلب والغنى انما انزل رجة للمؤمنين واستحققت هذا الاسم

مفتنى

بمفتنى ما تضمنت من اشتقا واسم الرجة من اسم توصف بالرجعة ولذا لا اعلمت
لها المحلنة ولم تقع للاب **الثاني** انما تضمنت بضمونها جميع ما في الكتاب العزيز
من الوعد والوعيد وما يقتل وغير ذلك مما يبين ان هذا الكتاب العزيز يضمن كل ما في
الكتاب العزيز من التحبير والشمس انما انما اعلم من الشك على التجميع من الاقوال ما اتى
باللفظ القام ان يزل على ما في الصغير حيث ومرت ولا يفتنى الله تنه كل ما في
الكتاب العزيز من اسماء التي يجمع والتعظيم لانه فيل ان اسم الله اعظم ولعظمة رب
رب العالمين يضمن كل ما في الكتاب من ما في اسماءه سبحانه وتعالى على القوام على اقتباسه
وقال في التفسير فيها وانما ما فيها من الحكمة وما يقتل وغير ذلك ولا يفتنى الى حق
الى جميع كل ما في الكتاب العزيز من المعقولة والوجه والافعال والعبود والافعال والاشبه
ذلك ولا يفتنى ملك جميع الذين يضمن كل ما في الكتاب العزيز من ذكره في ما فيها من تلك
الامور والديغم واللعناب ولا يفتنى اياها بغير يضمن كل ما في الكتاب من انواع التعبيرات
والافعال على وجل باللاهية ولا يدان لحلاله ولا يفتنى اياها بغير يضمن كل ما في
الكتاب من كلب لانه عاتق ذكره في ما في الجوار والمكثنة والافتقار وما اشبه ذلك
ولا يفتنى اهرنا الصالح المستقيم يضمن كل ما في الكتاب من كلب المرآة الى الصالح المستقيم
اليه وما اشبه ذلك ولا يفتنى من الله الذي اذنت عليهم يضمن كل ما في الكتاب من ذكره في
والمرضى عنهم والعبود عنهم واهل السعادة وهم فهم ومسا لهم وما اشبه ذلك
ولا يفتنى المغضوب عليهم والافعال يضمن كل ما في الكتاب من انواع الثيم والمحال على
ومسا لهم وما اشبه ذلك كما استحققت ان تسمى اما بما بينا به في هذا الوجه وجل
قبله مكثت اقنا واح اليه اصله **الثالث** انما تضمنت في العبادات عن غير ما لا يفتنى
غيرها عنه لقوله صلى الله عليه وسلم كل رجة لم يفتنى فيها بالحق الغنى انما هي حراج يفتنى

خارج فهي خارج فهي خارج اي غيب تمام ما استغفرت ان تصمى باللعن لانها شرب في الصلاة
عن غيبها ولا ينوب غيبها عنها فهي اعلا كما يقال ان الذي اراد ان اعلا الى امر **الرابع**
انها انزلت اولاً على بعض الانبياء والرسول استمر ما نوح عليه الصلاة والسلام والاخر
فيما ذكرنا ان ادع عليه الصلاة والسلام ثم رجعت حتى انزلت على النبي صلى الله عليه
وسلم ما استغفرت ان تصمى باللعن لاجل شربها او كما سميت مكة بام الغري لاجل انزلها
خلقت في حيت (ما روي من تحتها ما استغفرت هذه ان تصمى باللعن لاجل شربها او كما
واما تسميتها باللعن فلو لم يولد **الاول** ان بها اجتمع الكتاب العزيز في النكاح
ويقتضي وضع المصحف **الثاني** ان بها استغفرت تلك الحفصة كنز وتبيل ما فيها من
الخير على ما اشبهنا الله قبل **الثالث** انها جاتحة لقلب القلوب وشرح الصدور وورثها
فيها من الحكم والعبر لمراعتيها وما يحصل بها من قوة الايمان عن تلاف وتما مع حد
يترها **الرابع** انها مبع من الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم وعلى امته لقوله
صلى الله عليه وسلم وهي السورة التي اعلمت ان يفتح على بها **الخامس** ان بها استغفرت
القلادة لقوله صلى الله عليه وسلم لا بئس كيف تقرأ اذا استغفرت الصلاة قال فيقات عليه
المحمد رب العالمين حتى انزلت على ائمة هاهنا **السادس** ما جازى جوده **الاول**
الاولى اخبر بصيغته بما استغفرت به ما شئت به هذا الاسم غيبها من الصور كسبح
ومرفا وما اشبه ذلك **الثاني** ان كل اية فيها نعمة على ما بيناه والنعمة توجب
الشكر واعلا الشكر الحمد على اجمع بصيغته حمد المقتضوا الحمد عليها **الثالث** ان تلا
وتك توجب للعباد الحمد عز ماله وقوله عز وجل على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم
عز وجل **الرابع** ان العامل بحفظها يكون محموداً حاله في الحال والخال **واما**
تسميتها بالسبع الحناء فلو لم يولد **الاول** انها سبع ايات وكل اية فيها خير بزانة

لما تفرغ

كما فقرع الكلالع عليه لقوله عز وجل على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم عز وجل
عز وجل راضى على عبيد وعبيد عبيد وهما عبيد وعبيد ما سأل وهذا العبد
ولعب ما سأل هذا بانه عز وجل لكل اية فيها مكات خير الاثنى سبع مائة اية
خيرا على خير سبع مائة **الثاني** ان كل اية منها فتات لار العبر يشي على الحولى
والحولى يشي على العبر ومن سبع ايات ومن الشبه لتلك السبع ايات من العبر
وماله لمقتضوا الحرب **الثالث** انها سبع مفسومة من انبياء على مقتضى الحرب
لقوله عز وجل على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم فسدت الصلاة بينه وبين عبيد
ان قال لها كل له الخير فتنى على كل يغير من كل يوم الشفاء عليه ومن كل يوم الا حسنة اليه
واما الشفاء فلقوله عز وجل دره عبيد الى ارض الحرب **واما** الاحتمال فكان الله
عز وجل اذا امر عبده على شئ واشي به عليه بالثناء من الله تعالى قال على ما حصل مكان
الخير فيها فتنى القول والفعل **الخامس** ان في اية في الصلاة في تعاد بكل اية
واما تسميتها بالقرى ان العظمى لم تزل العبر فاما تفهيم الرب فيها من الحمد والثناء
والتفهم والتفهم عز وجل وهو اهل الزا **واما** في اية العبر فلما ذال قبل وتما من
كنة لراحم ورجع الحنن لعمز الرب عز وجل **الثاني** دللت مع قلعة اياتها على ما تفرغ
من تلك الكنوز ومعاذ الكتاب كله على ما تفرغ به **الثالث** ان الله عز وجل فرغ
لقد ربه من الخير والنعمة فالتكليف لمقتضوا الحرب المتفرغ لانه اذا كان الله عز وجل
يشي على عباده فاني نعمة نعمة وخير اعظم من ذلك وفرغ عز وجل على ذلك على لسان
نبيه صلى الله عليه وسلم حيث يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فرضيتم فيقولون يا ربنا
وما لنا لم نرضى وفرغنا عيشنا ما لا نقدر احرار من خلفنا فيقول عز وجل لا اعطيكم افضل
من ذلك فيقولون يا ربنا وما هو افضل من ذلك فيقول اهل عليكم رضوانا بلا استحقاق عليكم

بعدوا ابراهيم والنبي محمد على النبي صلى الله عليه وسلم ولا يقول من قال بغيره
 باستحقت ان تكون عظمة لاجل هذا **المذبح** انه ليس في الفريضة ان يكون في الصلاة
 منها بسبب قوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال في الصلاة والبركة الى الصلاة المستقيم
 باخبار الشارح صلى الله عليه وسلم والخم لا يبرأه **مجبون** يكون عظمه **الحاكم**
 انهما من الحجر والصلوات تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم وما فيها من كمال البركة والاعانة ومنه
 انه تعالى عز وجل على غيره دل على تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم بالصلوات وبما فيها
 تعظيمه بالصلوات من اعلمه هذا القول مع استغناء عن المعنى له وعن غيره دل على تعظيمه
 باستحقت ان يكون الاسم لاجل هذا المعنى ثم جمع لا يبرأ من هذا الخبر كمال من العبر ان
 ما تضمنه قوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال هل هو على الجمع او على المخصوص منها مع الجمع
 ومعناه المخصوص برب ليله لو كان ما تضمنه لكل مصلح داخل من المصليين النار وفهم انهم
 يبرأون من القول صلى الله عليه وسلم من شهد الصلاة عن العشاء والمنكر لم يزد من الله الا براء
 وقوله صلى الله عليه وسلم الصلاة التي الصلاة لاجل ما بينهما ما اجتنب الكبار وقوله
 صلى الله عليه وسلم النارنا كل ابن ادم كلد لا موضع السجود غير المجموع في ذلك بعض
 المصليين بخلوه النار والاحاديث في هذا المعنى كثيرة من ذلك على ان اللعنة المستغفر والخم
 على المخصوص لا على المجموع واذا كان على المخصوص محتاج ان يبين معنى هذا الخبر ان يبين
 عليه اسم المخصوص فيقول من يبينه عن غيره كتابه حيث قال ان هناك ليس له عليه اسم
 سلكها صاحب هذا الخبر له الخيرات المذكورة كلها وغيرها وعلما من اتباع الكتاب
 والسنن لقوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت كل شيء بما كتبه للذين يتفنون ويوتون الزكاة
 والذين هم بخلاف ما يوتون الذين يتفنون الى سوال النبي صلى الله عليه وسلم من مكنون عنهم
 في المودة ولا يميل فيهم بل يعرفون وينهاهم عن المنكر ويجعلهم الهداة ويجمع عليهم الخبايا

ويضع عنهم اصرهم والا غللا ان كانت عليهم بالزينة اقربا به عن ربه ونحوه وانتبهوا
 النور التي اتموا بعد اولها هم المعصومون وهذا ليس له بها نصيب لقوله صلى الله عليه وسلم
 لم يزد من الله الا ببراءة وفي الثالث وهو المختوم به وهو ان شاذ عليه بخرق قوله عن رجل
 في كتابه فلهذا علما ما حواه في بيانه وليس الا ببراءة كانت وصيغ النبي صلى الله عليه وسلم
 حين كلف منه الرمية فبما صلى الله عليه وسلم صلاة مودع الا المخصوص المختوم بالزينة
 كالحال مع طاهره وقابضه والمختوم هو ان يحرق على المخصوص والافلح عما كان يسيل ولا يقبل
 بكليته على ماله وقوله الى عامه فلهذا المودع ببراءة مع اهله وكليته حيث هو مستوجب
 بلنا الذي تربية الشارح صلى الله عليه وسلم لعلم ان فصله هذه الصفة هنا يبرأ من قوله قول
 الخلا بركة الصفة والافلام في بيان المعجزة بغير الدعاء المجمل لقوله صلى الله عليه وسلم
 عن له ما تضمنه من ذنبه وثباته جعلنا الله من عندهم بالعبادة واسبابها والحقا بانها
 من عبادة بلا حجة ولا عمل ما احتوت عليه هذه العبادة مما اشبه الله ففتت بالعبادة
 والله اعلم ثم جمع الى اسبابها ما احتلج من لغة الحريث على ما في رواية **اولا الوجه**
القاسم والمختوم فيه دليل على فضل النبي صلى الله عليه وسلم وعلو قدره عن ربه
 عن رجل اذا نذر من صفت عليه الصلاة في موضع لم يباله ماله مفرق ولا يبرأ من ربه
 رواية اخرى ان جميع بل عليه الصلاة واصلا لما وصل بعد الى مقامه انما هو قال بالخير
 هذا مقامه ان تعذر الصلوات ورب ما في النبي صلى الله عليه وسلم رتبة اخرى من العجب ما
 شاء الله تعالى وانتم حيث اريد منه وهذه في يدكم تكرر لغيره من المخلصين **الثاني**
والثالث فيه دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم متفهم لما ليلته نكاح ولم يكن من السليم
 واليه فلهذا كما اخبر به اولاد الصلاة فممن صفت عليه هذا ولم يتغير الله عز وجل هذه
 هذه الامانة بالمسك احسن اذا وقعت الرضا لغيره من رايه عليه الصلاة والسلام

واركانا لبيت يعين النعمان لما اراد ان يقيم وعنى اذ انهم معصومون في المناء كعصمتهم
 في البيعة ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم من ايوحي اليه (ما في النوع) وانما قال النبي
 صلى الله عليه وسلم او لا انه كان بين النائم واليقظان ليس الحالة التي كان فيها صلى الله
 عليه وسلم حين انتمى المسلما بكنهه لان نفي كذا الجبر (ما في) يشير لفراد انكار المشركين
 عليه صلى الله عليه وسلم وكلمهم منه صفة بيت المقدس عن ابيهم بانهم سار اليه فلو كان
 اخباره صلى الله عليه وسلم بانهم راوا يوم يقع منهم انكار لما اعيى بهم به ولا كان يكره له
 فيه معجزة اذ ان سائر الناس يكرهون ان يميلوا وسيله تحول ببلدة اخرى فلما اراد من المشركين
 ان ينكروا بها البوة على ما ادعاه اباهم صلى الله عليه وسلم عما سألوه عنه بغير زيادة
 ولا نقصان وقال للمؤمنين انهم رجعوا الى بيت المقدس فكنتم حين سألوه عنه انتم الى البيت
 وافور اليهم لان صلى الله عليه وسلم لم يكن خفيته الى البيت لتفر جنه يات فيه وانما كان
 كما اخبرني سائر المشركين عن جنه يات لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم النقيض اليها
 في مع اليه حتى عاين ما قيل عنه واجابة لدور مع اليه يحتمل وجوها وهو مثل الوجوه
 التي تعرف في البيت المعمور **المتابع والمختار** فيه دليل على انه الله عز وجل اذ اراد
 ظهوره في خلقه من بطنها نوره وفي برامجه حتى يكونه ذلك سببا لظهوره واجتماعه
 لانه لما اراد صلى الله عليه وسلم بالاشهاد من ربه الموضوعة ابتزاه من غير بحث واضرار
 كما قال البربر رضي الله عنه حين قيل له ما عبد ادعوا انه عز به البارة الى موضع كذا
 وكذا فقال او قاله فقالوا نعم فقال الامام كذا في كل ما يلو في الامام كذا في كل ما يلو في
 مع بعضا لمتنا في من المومنين الذين ليس لهم تلك القوة في الاماها فلما اراد الله عز وجل اظهار
 ذلك حتى لم يبق فيه نورهم ولا احتمال جعل الاماها سببا للبيان ولا يوضح لا سببا لهم
 جعل العلم انفعه ان ما في اليه البيعة لانه لا يفتح لانهم سألوا عن جنه يات في بيت المقدس

فلما اعلنهم بما تعفوا لانه سري به الى بيت المقدس من تصحيح البعوض الى على
 تصحيح الفل وهو بلاء لا مشي اراد ان يذلل سببا لتقوية المومنين ولتخفيف الله
 عز وجل له بالسعادة من المشركين في ابد الحو بلكا لانية في عز مشركه واسلم
 ومن هذا القبيل ايضا تظلم منه صلى الله عليه وسلم انشغال الغنى ومثل ذلك ايضا
 كما في عز وجل من مع من عليه الصلاة والسلام مع اجمعهم هذه عبادة اعيانها الله عز
 وجل ابد الهم ويهيى الحو على ابراهيم ويوحىه نبي اعرابه وهذا يما يهيى من علم العقائد
 التجارية من الله عز وجل مع انه عز وجل قادر على اظهار الحو وببانه من غير منازع حيد وما
 متوقف **النام والمختار** لاجل ان يقول ما سري به صلى الله عليه وسلم من بيت المقدس
 ولم يش من مكة التي هي اسنى البقاع فيقتضي الاحاديث والحو بانهم اقلنا ان ذلك
 بحكمة استأثر بها حجب (ما في) كما ورد الخبي به من غير تعليل وان قلنا ان الحكمة في ذلك
 معقولة فيجب نحتاج الى ابراهيم فيقول والسما علم لما ذكرناه ادعوا وهو ان يكره
 دالا على صفة النبي صلى الله عليه وسلم لانه عز به صلى الله عليه وسلم من مكة لكان
 الكفار ينكره ما يدعيه ولا يجوز ما يستل به عليه ويحبوبه ذلك الموضع ايمانه
 الشك فلما اراد سري به صلى الله عليه وسلم لزال ذلك الموضع وسأله (لا عراه المشركون
 عن جنه يات فيه كما انوا يعمرنها وهو صلى الله عليه وسلم لم يدخله في جنه يات
 الخبي يات التي فيها جنه صلى الله عليه وسلم في الحال بكل ما سألوه عنه وكان ذلك
 اكبر ذل على تصرفه صلى الله عليه وسلم فيما ادعاه فكل ما لو كان (ما في) به صلى
 الله عليه وسلم من موضعه لتركه فيه لان البشر ليس لهم معرفة بل العالم (علوه حتى
 يعلموا ما فيه فيسلوا عنه ولو جحد ثلثا فيها وهو ان بيت المقدس القبلة لاما ولي وهو
 من اعرامواضع التي تعمل المحكي اليها فيجمع له الاماها من القبلتين واجتمع له في هذا

الفضيلتان **التاسع والخمسون** قوله صلى الله عليه وسلم ما قبلت حتى حيث
موسى الى اخر الحديث فيه وجوه **اول** فيه دليل على ان علم النبي به علم رابح
على العلم ولا يفر على تحصيله بكثرة العلوم ولا يكتسب الا بها يعني بالتحريكة لا بالنسب
صلى الله عليه وسلم اعلم الناس واكملهم سيما لان النبي هو في ريب علم الكلا مع ربه
عز وجل وورد من موضع لم يكلفه فله معنى ولا ينسب من علم مع هذا العقل العظيم قاله
موسى عليه الصلاة والسلام انا اعلم الناس منكم اعلمها العلة التي من اجلها كان اعلم
منه بقوله عالجته في اسراء بل اسرار المعانيجة باقية لانها اعلم من العلم العام الذي
لا يوجد ولا يرد الا بالعلمانية **الثاني** فيه دليل على جواز الحكم بما امر الله عز وجل
بحكمته من ارتداد العوايد لا من موسى عليه الصلاة والسلام حكم على منزلة الامة بانها لا
تليق بالذو الذي في ما اخبر به وهو انه عالج في اسراء بل ومن تقدم اموى واجلد
مخزاة بعزكم الاخير عز وجل بقوله كان الشرف منهم مودة وانذار الارض وعيها
التي مما عني وهما في موسى عليه الصلاة والسلام انما لا يجمل العقوى جربان اولي ارا
مجلد الضعيف بعزكم بانه اثار الحكمة في ارتباط العادة في مع ان العزرة صالحة
بجل الضعيف ما لا يجمل العقوى **الثالث** فيه دليل على فضل النبي صلى الله عليه وسلم
وعلى شئ بعد اذ ان موسى عليه الصلاة والسلام في انبهاء عليهم الصلاة والسلام على ما
يعلم من الفضل وعلو الخلق وكلا قد هنا خرفة للنبي صلى الله عليه وسلم لافته **الرابع**
فيه دليل على ان بكاء موسى عليه الصلاة والسلام لم يكن للوجه الذي ابرئنا لانه لو كان
لغير ذلك لكان غير رجع النبي صلى الله عليه وسلم اوليكت والانه فاع في الخرفة والى
والنبيجة للنبي صلى الله عليه وسلم واقته فلما اراد ان يكافؤ اول الوجه الذي ذكرناه
ولم يهادى ما اشرفنا اليه وانما كانت هذه النعمة من المنجات الخاصة بالنبي صلى الله

عليه وسلم بمقتضى الحكمة واما ارادة تعزيرها فهذا لا يراه معاد اعني امة
النبيجة في موضعها اذ انما طامه بمنزلة الامة وتعلم صلى الله عليه وسلم في صحتها
بما ضعف فيما اراد يخفف عن رجل اذ اذ ورد المنع من التي نفس وزاد بالافعال
بجعل الحصة عشر اية الثواب عليها فإزاد عن رجل عن الامة من تلك العلوات
والنبي لم يترابها بفضلا منه عز وجل واحدا **الخامس** فيه دليل على ان هذا الذي
يوسية ان تعزير ولا تقبل لانه عز وجل من غير الا يقصر صلاة والخمسون اولها
لا متعزفت زمان الليل والنهار مكارا العزرا والمقتضى ما يجب في حوالى يوسية ثم
رد عز وجل بضعه وعلمته التي ما يقتضيه ضعف حال البشرية **السادس** فيه
دليل على رجع فرار النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل اذ ان لو شاء عز وجل
ان يخفف او لا ما خففه في الخمس مرات ليعمل لا كركا ان كراه الخفاف والم اجعة
في داء بهما النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل عز وجل بمقتضى حكمته تشريعا للنبيه
صلى الله عليه وسلم في فعله لا في اداء العبودية التي هو الية وعهد المولى
عليه بفضاء حاجته دال على في عهده المولى لانه لو كلف صلى الله عليه وسلم اولا
في التخفيف عز وجل لا ضعف فيه واجيب وانما كلف بغير التخفيف مجمل لا ضعف
في كلفه في كل متى قضيت له حاجته فبكر ارضاء الحاجات دال على رجع الخفة ودان
ايضا على فضل الرىوسية التي لا يشبهها فضلا عز وجل من له فضل من المخلوقين من نعم عز
تكرار السؤال الى الله عز وجل في رضى اشارة صلى الله عليه وسلم على ذات حيث فان
ان الله يحب الميخير في الرعاء ورفرت في الكلا في معنى اسمه عز وجل الرعاء حليم
وذلك لا يليق بالجلال له تعالى ما عصى صلى الله عليه وسلم في هذا الخفاء اني هو
اجل المقامات واهل العبادات وهو تكرر السؤال **السادس** فيه دليل على ان من

كلب من الله تعالى حاجته فقصيت له ما يستحي من كلب غيها لما رأى من النبي صلى الله
عليه وسلم تكرر عرض ما أت به من حاجته فقصتها كما تفرغ وأما المحل قابل
لفضاء الكل ونكراره في قضاء الخواص فربما إلى الله تعالى وتعبير كما ذكرناه أنفا
وهذا دليل لاهل الصوفية الذين يقولون ان النعمة الكثيرة في غير السؤال
ومن لم يرض عن النعمة لا في قضاء الحاجة من الخراف مع عفو عن المحفوك لم يجر بعد
لأن النعمة العظمى في العبودية إلى المولية وعرف المولية عليه بقضاء العسا
فة عندهم تدبر هذه النعمة **الخاص** به دليل على ان الله شر لوجه من الوجوه
المصلحة لا يلزم فيه التخيير لأن موسى عليه الصلاة والسلام لما اراد ان يشر النبي صلى
الله عليه وسلم كلب التخيير لم يجر في ذلك شيئا **وقد** قوله صلى الله عليه وسلم
ان الحب لا ارضا فلع والكم لا يقى **جاء** الى اخره بالتخفيف ولم يجر فيه شيئا
لا خلاف احوال الناس في ذلك ولو اشار صلى الله عليه وسلم في ذلك الى حرج التخفيف
لثان هو بعض الناس غير تخفيف بالنسبة الى عالمهم معهم ولم يجر **الخاص** فيه دليل
على ان اذا تقاضى عن الله تعالى وهو المخلوق بالنسبة فيه ان يفرغ عولته
تعالى وينتد عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم في الخمس مرات غلب عليه فاكبح عليه
من الامة والرحمة بامته فلم يرض ان يتبع في كلب التخفيف لهم فلما عورض لهم في السادسة
اعطاهم الى يومية ولا نقيا د لما هم منها قال رضى وترى هو الغني وهو كلب زيادة
تخفيف لما عارضه هنا كما تفرغ ولا يفتقر على هذا بالوجه الذي فرمناك وهو كثر
واما في السؤال ان كثره لا علاج فيه في ربة مع بقاء اوصاف البشرية والتفهي الى
الاحتياج وكثرة الاعمال من الله تعالى ولا اعتبار بمرادنا من هذا الجمل
الجميع وهذا هو حال البسمة فيشار ما عبه السؤال والطلب فافهم لا يفتقر الى

بفان

القول

واذا خلا ما لا التسليم والهيبة وانجيا كما روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم ان الله عليه وسلم اذا راى السجادة يمشي ويصلي
فيها فاذا انتهى من صلاته فبقيل له هذا فقال فرح راوا سجادة فبقيلوا انما هي
عزايما وكيف يخاف صلى الله عليه وسلم من سجادة البكاء وخراجه انما هو السجادة
بهم وقال صلى الله عليه وسلم انما هو السجادة ما دنت بهم والسجادة انما هي سجادة
يكون هو صلى الله عليه وسلم من الصفقة انما هي سجادة البكاء لا من اسمها به غير
الحشم وانما كان صلى الله عليه وسلم اذا راى السجادة من غيرهم فبقيل له انما هي سجادة
بما لزانة الجليظة ولما صلى الله عليه وسلم اذا راى السجادة من غيرهم فبقيل له انما هي سجادة
صفقة الامة بسبب بصفقة لئلا الصفقة الجليظة فيسرقا من صلى الله عليه وسلم وقفا الخواص
والثاني غير له **وبه** وجه اخر وهو ان يعم الخواص وغيرهم ان ذلك على وجه التعليم ان
يعظم ايات الله ويعظم عزه فهو لها بار الله عز وجل يقول وما من الايات الا تخشعون لها
فعلى هذا بالناس على فسمي اسماء احوال وغيرهم باسماهم باحوال فالحق في كل حال
بما يد علمهم وما يليق بحالهم انما انهم اوصافهم في وقتهم ذلك كما كان النبي صلى الله عليه وسلم
في احواله المختار كذا كما تفرغ ويرى ان عا احوال بحكمه ما ذكرناه انفا وهو دواعي السؤال
والاعلاج ولا جل هذا يقول اهل الصوفية من حاله التفتيح واما حاله في التسليم
ومر شانه المحبة والشوق في شأنه المورور والانتفاع وكل هذه الحفادات لها علامات لا يعمها
اما ان بلها وكلها مأخوذة من هذا الاثر الجليل على ما في قوله **الخاص** به دليل على ان ما في
الغير واني هو الله تعالى ان يهود عليه وعلى الغير غيرهما في لما راى النبي صلى الله عليه وسلم
لما وقع له حال الحياء والهيبة قبل ولم يطلب الميراث التخفيف ابدل له من ذلك التخفيف الى
الحنان بعشر افعالها والمراد به الى الاستعانة بالله عز وجل في غير هذه العبادات لانه عني

لقلت نفسي مكان الرعاة في حوزها لما يتغيب به ينسبته فقامه
 راخي غلبته بالنسبة الى مقامه هو سر المعتبر يقول المحققون ما
 اذ شلهام يوقيه عيم قلب وري وبعنا له ان هو في اذنا هو اذ علم
 عليه من المخرور واستسلم اليه رايتنا بذا الط من غير اعتراف وذهب عنه ان
 في الدنيا وعمومها والعلم في الاخرى وبغيمها وعزها بها حسب الرضى والتسليم
 وبغير يدي ربه مستسلما كما هي يدي العاقل فطلبه كيف شاء هذا هو حال
 المحققين منهم بعز توفيقه لا جهته في كل انفسهم وهو كل انواع التعيرات
الخامس عشر في دليل لا هو ان هو في غير يقولون بان الحال عام لا محمول
 لان النبي صلى الله عليه وسلم لما ان ورد عليه حال لا شفاء على ما منه بادر الى
 كلب التحفيف عنهم ولم يتطعن في ذلك لما ان ورد عليه حال الغيابة من الله عز
 وجل لم يلتفت اليه اذ اذ لا كلب شيئا **السادس عشر** في دليل على ان
 الله عز وجل اذا اراد سعادة عبده جعل اختياره في صفات ربه لانه لما ان كان صلى الله
 عليه وسلم نطق المني لانه القيا الله اشرفنا اليه جعل في اختياره وايداره لما
 اراد سبحانه البقاء وامضاه وهو من المحسن كلوات وذلك تكميلا له صلى الله
 عليه وسلم وترفعه لانه لو رجع صلى الله عليه وسلم بطلب التحفيف لم يتخفف به
 كما انفع اوله لكان اختياره مخالفا للمفروض بل ان اختار واسعه في اختياره كان
 ذلك لانه ليلا على ما استر لنا عليه وعلى علو قدرته صلى الله عليه وسلم اذ ان صلى
 الله عليه وسلم مادام بطلب التحفيف اشرف بل ان رضى اشرفه رضاه في كل
 حال من كلب ومن عرف كلب كان اختياره صلى الله عليه وسلم مواجعا للمفروض واعا
 الله علينا من بركته وعملنا من غير رافته بركته لا في سواه ولا في حوزها اياها

سموا جعل ما انعمت به علينا في هذا الحبيب المجليل الذي كثرته على
 برحمة نبيها الكريم من باهي عظيم قوتها وما ابرته لربنا من انوار حكمتك
 فيما تغربت به عبادة المرمين نوراً في قلوبنا وتغوية في ايماننا وتلجنا
 في دفيننا وتر كبة في اعمالنا وبلغنا به الى العبي وحسن الخاتبة انك انت الكريم
 الوهاب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم تسليم والحمد لله
 رب العالمين انتهى حريك المعراج بحمد الله وعشر عونه للملاح ابي محمد
 دفعنا الله به وببركته دامين وخدا

واجوب العراج منه يوم السبت سنة

الغناء في شهر ربيع الثاني

بعدة اوصت منه اربعة

وعسى يوم ما من غناع

اخرى عشر وثلاث

حماية والى

ليس كذا بل يتولد الجماع حتى تنزل الماء واذا اجتمع الزوج وهي كذا
 خرج الولد كثير الرضا واذا استيفضا معا ورجرا الماء فخرج منها معا فليست كذا
 الجماع حتى يهيئ الماء ويبقى سدا عند دهر الاستبراء واذا دفع الجماع ومما يحد
 راء معا وحملت المرأة خرج الولد نجارا للجم والرضان والحما يعنى حبس البول واذا اعتد
 اغتسل الزوج بالماء في شهي فونتي كدم وعظم ايام من اول دجيش وكان الغسل ليس من
 عادة البلر ولا من عادته فحكا اهل البادية بانهم من عادتهم فلا يغتسلون ولا من كان من
 اهل الحاضرة واغتسلوا بالماء البارد في الشهي كدم وفي الغسل ايام المذكورين وهي
 اربعون يوما في كل سنة فليست كذا الجماع حتى يغتسل بالماء الصالح في الجماع فلا ويعرف
 واذا اجتمع قبل ان يغتسل بالماء الصالح وحملت الزوجة خرج عظم الولد باردا غالية
 البرودة بحيث يلين ثياب الشتاء في الصيف ولا يصح به ويورث غلة الحب في المعرة
 ويكون قليل اللحم واذا اغتسلت المرأة بالماء البارد في تلك الاربعين يوما في شهي
 فونتي وعظم من وجيش اولي منه وليس هو من عادته ولا من عادة اهل البلر مثل اهل
 الحاضرة كما تفرق في الرجل فليست كذا الجماع حتى يغتسل في الجماع وتغى واذا دفع الجماع
 قبل اغتسالها بماء صحت وحملت الزوجة خرج الولد من حبس البول وليس له دواء واذا
 اغتسلا معا بالماء البارد في الوقت المذكور فليست كذا الجماع حتى يغتسل في الجماع مقل
 ويعرفان معا واذا دفع الجماع قبل اغتسالها في الجماع وعي فمما وحملت المرأة خرج الولد باردا
 ذكرا وانثيا ويهيئ عليه بل الموائيس ورجع الكبر والهيكل واذا انزل الرجل من الكل
 الشوم دون زوجته فليست كذا الجماع من اليوم الذي فيه الشوم الى تمام سبعة ايام واذا
 جامع في تلك السبعة ايام وحملت المرأة خرج عظم الولد مسوسا ويكون قليل اللحم وليس
 له دواء واذا انزل في الزوجة من كل دون الزوج فليست كذا الجماع من ذلك اليوم الى تمام

ليس كذا بل يتولد الجماع حتى تنزل الماء واذا اجتمع الزوج وهي كذا
 خرج الولد كثير الرضا واذا استيفضا معا ورجرا الماء فخرج منها معا فليست كذا
 الجماع حتى يهيئ الماء ويبقى سدا عند دهر الاستبراء واذا دفع الجماع ومما يحد
 راء معا وحملت المرأة خرج الولد نجارا للجم والرضان والحما يعنى حبس البول واذا اعتد
 اغتسل الزوج بالماء في شهي فونتي كدم وعظم ايام من اول دجيش وكان الغسل ليس من
 عادة البلر ولا من عادته فحكا اهل البادية بانهم من عادتهم فلا يغتسلون ولا من كان من
 اهل الحاضرة واغتسلوا بالماء البارد في الشهي كدم وفي الغسل ايام المذكورين وهي
 اربعون يوما في كل سنة فليست كذا الجماع حتى يغتسل بالماء الصالح في الجماع فلا ويعرف
 واذا اجتمع قبل ان يغتسل بالماء الصالح وحملت الزوجة خرج عظم الولد باردا غالية
 البرودة بحيث يلين ثياب الشتاء في الصيف ولا يصح به ويورث غلة الحب في المعرة
 ويكون قليل اللحم واذا اغتسلت المرأة بالماء البارد في تلك الاربعين يوما في شهي
 فونتي وعظم من وجيش اولي منه وليس هو من عادته ولا من عادة اهل البلر مثل اهل
 الحاضرة كما تفرق في الرجل فليست كذا الجماع حتى يغتسل في الجماع وتغى واذا دفع الجماع
 قبل اغتسالها بماء صحت وحملت الزوجة خرج الولد من حبس البول وليس له دواء واذا
 اغتسلا معا بالماء البارد في الوقت المذكور فليست كذا الجماع حتى يغتسل في الجماع مقل
 ويعرفان معا واذا دفع الجماع قبل اغتسالها في الجماع وعي فمما وحملت المرأة خرج الولد باردا
 ذكرا وانثيا ويهيئ عليه بل الموائيس ورجع الكبر والهيكل واذا انزل الرجل من الكل
 الشوم دون زوجته فليست كذا الجماع من اليوم الذي فيه الشوم الى تمام سبعة ايام واذا
 جامع في تلك السبعة ايام وحملت المرأة خرج عظم الولد مسوسا ويكون قليل اللحم وليس
 له دواء واذا انزل في الزوجة من كل دون الزوج فليست كذا الجماع من ذلك اليوم الى تمام

سبعة ايام واذا دفع الجماع فمهل وحملت المرأة خرج الولد بلا عتق او
والجيرة به محمد كمول عياله وليس له دواء واذا كثرت الزوجات من اكله فقلبت
الجماع حتى تنفست سبعة ايام واذا دفع الجماع في الايام السبعة وحملت المرأة خرج
الولد مجزوما ويكره قليل النجاسة واذا كثرت الزوجات كسبعة مقبوضة وزوجته فليست
الجماع حتى تكمل كسبعته واذا جامع وهو كذا وحملت الزوجة خرج الولد قليل
النجاسة مسوس العظم قليل من البعير ليس له دواء واذا كثرت الزوجات في دور الزوج
كسبعته مقبوضة فليست بالجماع حتى تكمل كسبعته واذا دفع الجماع وهو كذا
وحملت المرأة خرج الولد فينجح النجم ويورثه السوداء واذا كثرت الزوجات فكل سبعة
مقبوضة فليست بالجماع حتى تكمل كسبعته واذا دفع الجماع وهما كذا وحملت
الزوجة في ارضهم خرج الولد فينجح النجم ويورثه السوداء ايها ويكره كسبي
الهيول كات والمخلوكات والفتوحات في محمد وبرنه واذا كثرت الزوجات كسبعته حبا
رمة غاية ما يكون وكسبعة المرأة فمعتلة فليست بالجماع حتى تقتل كسبعته
واذا جامع وهو كذا وحملت الزوجة خرج الولد امع مساف في اللون ضعيف
الحالة والعوة مسفوك لا عظام ويورث الارثعاش والرجح في محمد ما يما من
الحكمة والجيرة مثل البلاء واذا كثرت المرأة كسبعته حارية غاية ما يكون وكسبعة
زوجها فمعتلة فليست بالجماع حتى تقتل كسبعته واذا دفع الجماع وهو كذا
وحملت الزوجة خرج الولد فينجح النجم ويورثه السوداء وفيه القلب وبود هوار واذا
كثرت كسبعتهما فحارية غاية ما يكون فليست بالجماع حتى تقتل كسبعتهما واذا
دفع الجماع وهما كذا وحملت المرأة خرج الولد فينجح النجم ما ذكرنا واذا كثرت الزوجات
على الذبا الشقيقة ولا نفوس له حمة واسهولة واحكة مثل عجر الدار وشراية

الجيرة

جميعه واذا كثرت امه فمعتلة لا تطلب الى جوارها في حبله واذا كثرت الرجل
ايضا في مضابها لزوج والسعال دون امه فليست بالجماع حتى يسرا منها
واذا جامع وهو في غير ما ذكر وحملت المرأة خرج الولد فينجح النجم ما ذكرنا
كثرت المرأة مريضة بزال فليست بالجماع حتى يسرا منه واذا دفع الجماع وهي
مريضة بما ذكر وحملت المرأة خرج الولد فينجح النجم والكبر والشماع وكثير شرب الخمر
وقليل النجاسة واذا كانا معا في بطن بزال فليست بالجماع حتى يشفيهما الله
تعالى واذا دفع الجماع وهما في مضاه كذا وحملت المرأة خرج الولد فينجح النجم
او لا يانيا ويورث عليه بالنجم ويرجع العيسر واذا كثرت الزوجات فينجح جميع
ما ذكر وزوجته سالمة فليست بالجماع حتى يشفيها الله واذا جامع وهو مريض
خرج الولد فينجح النجم ويورث عليه بان يكون مسوس العظم وكذا الاستان
راضا الله ان مخرج لاه فينجح النجم في المذكرات يورث الولد في العظم ولا استان
ولا راضا اسر وكله ليس له دواء وما كان منها بريد فاذا اعانته بالرواء فبعد ان
سواء الله واذا كثرت الزوجات مريضة بغير جميع ما ذكر وزوجته سالمة فليست بالجماع
حتى يشفيهما الله تعالى واذا دفع الجماع وهي مريضة وحملت خرج الولد فينجح
نجم خا من ويكون فينجح النجم وليس له دواء وعظامه صحيحة فان مخرج لاه فينجح النجم
المذكورة يورث في العظم ولا استان ولا راضا اسر وليس له دواء وغيره يعالج ومخرج
لا فينجح النجم في المذكرات يورث البون وليس له دواء وغيره يعالج واذا كانا معا
في بطن بزال فليست بالجماع حتى يشفيهما الله واذا دفع الجماع وهما في بطن
وعقوت النجاسة في ارضهم خرج الولد فينجح النجم ويورثه السوداء الذي في مخرجها
بدن حياته وليس له دواء واذا كانا في بطن معا ومريضة فليست بالجماع

١٤٨

حتى يشيعها الله تعالى واذا رفع الجماع وبها في بياضه معا وحلت الزوجة في
الولم في بياضه قبل ما ذكرنا علاه يعني قبله ونزير عليه بالمرح في الفواغ وفي السفل
استل الله العافية واذا انزل الزوج غايه الشبع وزوجته متوسعة الشبع فليست في
الجماع حتى تحف جريده واذا اجامع وهو شعبان وحلت الزوجة في الولم قليل
الشحة سانه اللون قليل في اليوم مستور الفحل وكذا الاستانه واضر است
سواء كان ذكر او انثى ليس له داء واذا كانت المرأة في غايه الشبع وزوجها متوس
س في الشبع فليست في الجماع حتى تحف جريدها واذا اجامع وهو شعبان وحلت الزوجة
في الجماع حتى تحف جريدها واذا اجامع وهو في غايه الشبع وحلت الزوجة في
الولم في بياضه قبل ما ذكرنا ولا ونائيا ونزير عليه بل يصح والخلوكات والمبشورات
ويفتح لحمه والجاني والاربعاء واذا دخل الرجل الى الجماع وسبح الزوج وعي
وزوجته لم تقم ولم يسبح فليست في الجماع فيه حتى يحف جان الجماع ثلاث ساعات
او اكثر وبياضه من الجماع قبل الجماع واذا سحر في الجماع وعي وعامه زوجته
وحلت المرأة في الولم قليل الشحة سانه لا يعضا بحيث لا يشيع ان يسبح
ثانية من الارض في غايه القوة مثل غير الارز ليس له كذا والشمولة واذا كان
الزوجان وسخت المرأة وعرفت الزوج لم يسبح ولم يعرف فليست في الجماع حتى
تخرج من الجماع وتبقي ثلاث ساعات وتاكل شيئا من الجماع واذا سكت وعرفت
في الجماع وجامعه زوجة وعرفت الشحة في الرحم في الولم في الشح غايه
ويكون كثير الحكة والحجم والسوداء واذا دخل الجماع وسخت فيه وعرفا معا
فليست في الجماع حتى يحف جانده ويغيا ثلاث ساعات او اكثر وبياضه



الجماع

من الجماع واما اذا سكت وعرفا معا ورفع الجماع في الجماع وبها على الخلق
المذكورين وحلت المرأة في الولم في بياضه قبل ما ذكرنا ولا ونائيا ونزير على
ذلك بل يصح والمحضر وكذا الاكل والشبع مع كونه عريه الشحة واذا اجامع
الرجل زوجته وهو عايف وحلت في الولم محض وما وليس له داء عي واذا
كان الرجل مغزوبا في فانه وزوجته سانه من ذلك من ذلك فليست في الجماع حتى
يتراجع ويسكر من ذلك واذا اجامع وهو كذلك وحلت المرأة في الولم بالغايه
يعني حتى ينفس واذا كانت المرأة مغزوبة في فانه دون بياضه فليست في الجماع
حتى يتراجع وتسكر من ذلك واذا اجامع وهو كذلك وحلت في الولم قليل الشحة
سانه اللون وبورن الكبر والشحان وكذا في سانه الماء وعي وبز لوم واذا كانا مقرو
من معا وعي فليست في الجماع حتى يتراجعان ويسكتان واذا اجامعا على الخا
ليس المذكورين وحلت المرأة في الولم في بياضه بالغايه ايضا وحسب البئر وقلة الشحة
وعى وبز لوم والشحفة والكبر والشحان وكذا في سانه الماء ويكون سانه اللون
واذا كان الرجل عايفا وعي عوبادون زوجته فليست في الجماع ثلاثة ايام بعد الحصة
والزوج واذا اجامع قبل ذلك وحلت المرأة في الولم بياض البير والجلين معا واذا كانت
هي عايفة في عوبادون زوجة فليست في الجماع ثلاثة ايام بعد الحصة والزوج واذا اجامع
قبل ذلك وحلت المرأة في الولم بياض البير والجلين معا وبورن الشحان والشمولة وبياض
هر الخيالات ويحجمه داء او اذ ان شح في الرحم واذا كان الزوج عي او ليس بخايف
ولا عوي دونه زوجته فليست في الجماع حتى يول ما به واذا اجامع وهو عي وحلت
المرأة في الولم عيوس الوصية في بياض الصورة وتكون اخلافا سوره واذا كانت هي
عفيه فليست في الجماع ولا في عوبادون زوجة فليست في الجماع حتى يول ما به واذا

وقع الجماع وهو غير له وعقرت النعقة في الرحم خرج الولد في صورة ويكوه
محموما كحل عيانه ويكون جاهلا قليل العلم واذا كانا في غير من معا ليس بخايعين ولا
معوين وليست كذا الجماع حتى رافا جها واذا اجامع وبها غير رجعت المتة خرج
الولد في صورة ما ذكرنا واونا بنا ونير على ذلك يضعف البصر والقوة وعمرها حتى
يصير مثل غير الرار لا شهوة له ولا حركة واكثر انشيت فيكون الشهوة لها ولا تير الى جبل
ابرار واذا كان الى زوج وطعونا ولسوعا وسعلا الله تعالى من ذلك الداء كما يجمع
زوجته حتى يفي عود الحيز الما ضينا ما من عموه او ما يفي فيها فاذا وجب مثلا
لله مضي من عموه ثلثا ثون سنة فليست كذا الجماع ثلثا ثون يوما كل عام يبيع وفسر على
ذلك فلا راكن واذا اجامع قبل انقضاء العدة المذكور رجعت الى المة خرج الولد باردا
والاعضا غاية الغاية ويكون ازره ويحبه الزوج كحل عيانه ويكون قليل الصحة
ورقيق القوة واذا اجامع اولسع مات من عيانه واذا اراد الزوج جماع زوجته
وهو لم يبرأ في ثلث الساعه فليست كذا واذا اجامعها رجعت في الولد جها هلا
لا يعم ولا يعمل مثل الحمار واذا كان الزوجان في حالة الجماع وبها ينفي ان في عورتهما
معا فاذا حملت المرأة من ذلك الجماع خرج الولد كفيضا وهو من العيس واذا كان الزوج
في حالة الجماع وهو ينفي في مخرج امراته وهي لا تنفي في عورته فاذا عقرت ثلث النعقة
في الرحم خرج الولد بصيرا يعني بالعمى والحل واذا كانت المرأة في حالة الجماع وهي تنفي
في عورة زوجها ولا ينفي في عورتها الا اول فاذا عقرت ثلث النعقة في الرحم خرج
الولد اعشى من غير واحدة وفيه واذا كان الزوجان ينفيان في عورتها معا في سائر الايام في
غير جماع فكل ولد زاد عنهما ذكر او انشيت يكون قليل الحياء قليل الدبر قليل المشي ولة
واذا كان الزوجان يلعبان بعورتهما معا زيادة على النفي في غير على ما ذكرنا يكون

سجها

سجها وقليل القيمة واذا كانا يفيلان عورتيهما معا زيادة على مسا ذكر
خرج الولد في زيادة على ما ذكرنا يكون عا والوالد رديس في الدماء واذا خرجت
المرأة الاسواء ورجعت الى مقلها فلا يجماع معها زوجها الا في امور **ثانيا** اذا
كاث في الجماع وخرجت منه فلا يجماع معها حتى يحوز يوم وليلة واذا اجامعها غير في
منه فانه على امور **ثالثا** اذا اجامعها وبيع المنس جهاها الخيف فثقت
ثلث النعقة في رحمها فيخرج الولد مجزوما ولام **الرابع** ان المرأة لما شهوات
ورجها يغلب عليها الشهوات اذا رات غير الاسود وتغشقه عن غير زوجها من الجماع
وعين تكون في وقتها غلولة فتشفي فحبة العبرة في قلبها ومعها رديها وهي يظاه
وزوجها كذا فاذا اجامعها زوجها عجز في رجها منه اوى يومها اوليتها وعقرت ثلث
النعقة في الرحم واليم خزان شهوة المتة فتعلقه بزاله العبر الاسود فيجوز الولد
اشود مثل ذلك العبر في غير يوم الجماع وان عشت غير الاسود فلا يصير الولد بان
عمرها ودها ليست لمخلولة كغير الجماع **والخامس** ان هذه الامور المذكورة انما
يخرج من الانسان منها قبل ان تحمل او ما بعد العمل كما ينفي من شيء وما ذكرنا ولا ذكرنا ذكرته
في شأن الجماع فهو من جملة الاسباب كما يتكلم الانسان على تزيين وانما يفعل ما ذكرنا
ويطلب من الله التوفيق وانا عبر ربه لما ذكرنا من بدن العفل والبراسة بل انما
الله تعالى عليه حتى يراه ربه بعين البصيرة وسمي الخفيفة اشفي ولا يلف احمر نفسه
الى شيخ لما اذا اجتمع فيه محسوس وصفا **اولها** العفل والحياء والمحور من الله والقرن
والادانة والصيحة والزهر والرياء والعلم الظاهر والباطن والمقامات
والكسب فيها والتحقيق في الخفيفة عجة وشهودا كما جمعه نجيب عن ربه وامر قد نجبه
عن ربه ولا يستغنى عنه وراي في قيعك كرك حو عفة وبيد كرك فسه فسه

وتنهي بالحكمة وتكون تابعا للمعروف ومع الخشية والخشوع وتخشع ويستمع
لا يحاد ويعرف لغز الناس سلبا وفعلها في النقام والباكر ويكون غزاة باب الجهد
مفتوحا بالزكوة والعبادة والرعاء وتكون كرم بقدر التقوى بالورع والاستقامة
وتتبع كرم بوالسنة فورا وبعبارة التوبة وحسن الخلق ومن عن الله في الغليل والكثير
بالفناعة والتعويض واذا ما به حيم واستلهت به يحمر الله ويشك له واذا ما به
ثم في الجاهل الذي الله ولا يرجع لغيره حاجة وتكون عالة في حيث لا يلفظ في الخلق
ويجوز عنهم في الافعال والادبار بالصبر والتوكل والاغلام والاطفال بالربانية يدر من كانت
وتقبل البرية ان كاشف الغرض وما يقبل الصوفية ويجب الرياسة ولا يقبل الخطة ويكون
كلما في الايام يمينه واذا تكلم في النور على امواله ويحتمل كل الحلال ولا ياكل
الخرام ويتبرأ من الفضول والشبهات ومحنة الامعاء ويجب اخلاصا في الله ويعتقد
في كل من يترك الامور خالفة السنة ويعلم في ما خال الله ويعلم النعمة ومن علم الضعفاء
ولا ما في وحيته في كلامه ويشجع على العساة ويتواضع للمعسر ولا يتواضع للمجابر
والللا غنى ويحرم له اساء الله ويرعوا له بالصالح من غير حقد عليه ولا ذلة له ويعتق
عمر كماله ويؤانس من حرمه ويستحب ان يرجع حاجته لمواال الكفاة بمشيئته وارايت
من هو اقوى منه توكل على ربه وفوته من الحلال فيجوز الكون واكلا كل الممنوع
فيما كل يوم ففرا را وفيه فينا نل من الصغار ويحرم يوما ويحرم يوما تلك النيل
بالثلث ارا ومنه في العالم الثلث فيه والثلث الوسط منه يباع فيه والثلث الثالث فيجوز
فيه ورايته في على اراض هونا وعرا خلافة الاضواء من نفسه والهلم والعباد والمجود
والكرم والصبر والتمسحة ويحتمل على اراض هونا ومن خلافة ايضا الصلوات غير العفد
والاضواء غير الوهر والاضواء المموم والوحشة غير الامواج ويكون غزاة باب الاعتقاد

المعروف

المعروف مفتوحا وبما بالمعروف وينهي عن الخسران علم هذه الامور المذكورة
كلها فاشا هرتما في شيخ الجماعة وهو القوت الجامع وهكذا في كل شي
المنفعة التي يلقى اليها الله نفسه واما من كانت حاله مثل عالت باق كونه جارة لم يجمع
بقوله الامور المذكورة ومن لم يجمع فيه فليس هو اهلا للشيخوخة ولا يجوز حجه والمحا
صلاه من اراد ان يتخير شيخا كما يلقى اليه نفسه من حرمه هذه الامور المذكورة
وتلك السابعة يلقى اليه نفسه ويتخير فيمنه نعم فيرا هو ان يجوز حجه لانه صاحب
بصيرة فربما سلمه كرم بوالسنة ووصل الى حقه فيمواهل للشيخوخة ويعتق الورع والاهل
وغير ذلك في حرم من خال الله ويحتمل فينا واخرى ومفضل هذا الشيخ على غيره كفضل الغني
على سائر الكواكب واذا لم يجوز الامور في الشيخ هذه الامور المذكورة فليتركها ولا يجوز
حجه لانه معذور باسراء البرير ومبتدأ ليعبروا على من يحبه فينا الله بساها وفي الامور في الشيخ
كالحق فاذا تغزوا المعالجون تغزوا لخلع من العلل ويرى ما يتركه على ما فيه كماله كما خسر
دواء من غير ما يحب كمن يهمل في نفسه فيما مع وراة فغايا في الشيخ اذا كان كاذبا دعواه
او تضرر الشيخوخة من غير اذ لم يخرج من الدنيا على اسكاه واما الذي يريد ان يجاهل بالبر ويسر
الحج والمبطل فاذا التقى مع الحق في اذ التقى مع المبطل فانما هو التقى مع الحق
فعل في كماله تعلق لهما الهوى في نفسه فها من حرم في مثل الله العاقبة فينه في امر والشيخ
هو فان كان تاج العار في بيت احرار عطاء الله رضي الله عنه لا تحب من لا ينفذ عاله
ولا يترك على الله فقال له اني بحرامه وانقلناك من الكتاب المذكور المحتمل على اربعة
في الالف مسئلة واثنا مسئلة واصل الله على بين محروه الله والحق به اجمعين واذالك
في يوم الثلاثاء اني هو سابع وعشر ربيع الثاني عام 311 هـ والمحرم في العا لحي
وهو حبيب ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي اعظم

رَأَيْتُمْ هَؤُلَاءِ عَلَى الْمَوَاجِ بِالْأَعْمَانِ **ج** اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ رُشِقَ ثَمَرُهَا
 كَالْمَرِيَا سَجَرَ الْحَرِّ مِنْ رُوحَتِهَا كَمَا فِي الْحَيَاءِ خَيْرٌ كُلُّهُ بِأَعْمَرَةِ الْحَرِّ
 كَأَقْرَابِ الْكَفِّ **يَب** لَا يَجْلُ الْحَرُّ مَنْ يَجْعَلُ أَهْلَهُ بِوَيْهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ **ج** لَيْسَ
 مِنْكُمْ غَضَنَانِيَّةٌ مَا نَزَلَ وَكَفَى خَيْرٌ مَا كَثُرَ وَالْمَنْعُ **ب** إِلَى رَاجِعٍ فِي هَيْبَتِهِ كَمَا إِلَى
 جَعٍ فِيهِ يَوْمَ الْبَيَاءِ مَوْكِلٌ بِالْمَنْطِقِ فِرَ النَّاسِ كَمَا سَارَ الْمَضِي **ج** الْغَنَى
 غَنَى الْفَقِيرِ **ب** السَّعِيرُ مِنْ رُوحَةٍ **ب** يَغِي **ك** أَرَادَ الشَّيْءُ لِحَكْمَةِ أَنْ هُوَ
 الْبَيَانُ لَيْسَ **ك** أَعْبَادُ الْجُلُودِ ابْقُوا لِلْمَلَكِ **ك** الْحَيُّ مَعَ مَرَاتِبٍ **ج** مَا
 هَذَا مِنْ رُوحٍ وَفَرَرَهُ **ك** الْعَوْلُ لِلْعِيَّانِ وَالْعَامِ الْبَحْرِ **ك** الْبَرُّ الْعَلِيَّ
 خَيْرٌ مِنَ الْبَرِّ الْعَلِيِّ **ك** لَا يَشْكُرُ اللَّهَ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ كَرِضًا **ب** يَحْيَى
 وَيُحْيِي **ج** حِلَّتِ الْقُلُوبُ عَلَى حَبِّ مَرَاتِبِ الْبَيْتِ وَبَقِيَ مَرَاتِبُ الْبَيْتِ
ك التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَا لَا ذَنْبَ لَهُ **ل** الشَّاهِدُ **ي** مَا لَيْزَ وَالْقَائِمُ
ل إِذَا جَاءَهُ كَيْفَ يَمُوتُ مَوْجُ الْبَيْتِ الْعَامِ **ج** تَرَعُ الدُّبَارُ جَلَامَةً
ج مَنْ قَتَلَ وَنَ مَالَهُ بِمَوْشِيرٍ **ل** الْأَعْمَالُ بِالْبَيْتِ لَهُ سِيرُ الْفَوْجِ خَادِمٌ
 لَوْ فِي الْأَعْمَالِ وَسَالَكُهُ لَنِي اللَّحْمِ بَارِدٌ لِلْبَيْتِ بِكَوْرٍ مَا يَوْمُ الْخَيْسِ **ج** كَادَ
 الْعَفْوُ أَنْ يَكُونَ كَيْفَ **ل** السَّيْمُ فَطَعَةً مِنَ الْعِزَابِ **ج** خَيْرٌ (الرَّادُ الْفَقِيرُ
 وَهَذَا أَهْلُ الْأَرْبَعِ هُوَ مَا كَانَ وَكَيْفَ الْعَفْوِ إِلَى رَحْمَةِ رَبِّهِ مُحَمَّدٌ بِرَبِّهِ
 مُحَمَّدٌ الْفَرِيقُ وَحَدَّثَهُ تَعَالَى هُوَ وَتَقَلُّبُ قَهْدِ يَوْمِ صَهَّةٍ كَمَا تَقَلُّبُ هَذَا
 (الْمُتَخَذَةُ رَحْمَةً مَنْ تَقَلُّبُ الشَّيْءِ بِحِرَاءِ وَحَصْرُ مَدْرَةٍ وَتَوْجِيهِهِ لِحَيْلِ عَلَى
 عِبَرِهِ أَعْبَادُ الْعَبِيدِ عِبَرُ الْفُقَرَاءِ رُبَّمَا الْفُقَرَاءُ فِي الْخَيْسِ لَيْسَ بِرَبِّهِ مَلَا حَمْدَهُ
 وَغَمِي لَهُ وَلَوْ رُبَّمَا أَيْسَرُ عَلَى رَحْمَةِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَعْدُومٌ وَالْهَاجِلُ بِهِ أَجْمَعُ

ما بين قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى اربعة اشياء
 تنير بها الجماع اكل العظام في اكل اللحم بعل الاكل واكل العظم
 واكل الخبز واربعة اشياء تنير بها العقل في البهول
 من الكلال واستعمال السواد ومخالطة الصالحين والعلم بالعلم
 واربعة اشياء تفوق البرد اكل اللحم وشحم الذهب وكثرة
 الغسل مرغى جماع وليسر النساء واربعة اشياء تنور البرد
 وتسفه كثر الجماع وكثرة الهيم وكثرة شرب الماء على اربع وكثرة اكل
 المحرقة فساد احدى مراتب من الجماع وجعله دابة ورثته
 حكته بدنه وضعف فوته رجى وعدي نرة المجاعة وساب
 عاجلا ومن دأب البول والغايه ولم يقم اذا دعيه ضعفت
 مثاقته وغلف جلده وارثته من البول والارمل والحصى وضعف
 اربع ومن كثر مره اكله بالثقله والجماع امر بهي وعقوب
 من وضعفه ومن ربه في بوله زاد من على ذلله امر من مع اهل
 فلاه الفزونه تقلا عرافه وغيره وذكر انه امته ومن علم
 روى ابراهيم كراه في كتاب المستفيض في الشحني وصل عن عبد
 ابراهيم في الجمع على ذنبه وعلمه وررعه انه قال عن عبد الحماد
 روى في سر منيما انا بعض الصبي اذ صم البصر لم يجز رجل

حصر الوجه كيب الى اربعة فقال انك في وسط قلت نعم موضع
 يدل على حجة الغير حتى اتمى الى موضع وفلان افست عليه
 ايتها العلة بعلة حجة الله وبهكمة عكمة الله وبهلال كمال الله
 وبفكرة خيرة الله وببلاءه سلهاه الله وبكالا الله وبما
 جري به انعلم من غير الله وبكاهول ولا فوة اربا لله انصرت من ان
 ما شفى الفرس وناع باضرا الى كيا وقال اركب بر كيت ولحقت باعلا
 بلما كان من غيرة غرو كتي نا على نهرو با ذا موسى ايرينا فقلت انت
 هاجب بلما صر قال بلما فقلت سالتك بلما مرث موب با بلما ممتي
 الارض فحنته حضرا با ذا موسى الخاضع عليه السك قال ابراهيم اركض الله
 عنه بما قلت من الكلمات على عليه الاشقي با ذا الله تعالى
 فلبا بدله لما كان اول المحي منة النير ولما نير ولما نيرة من تاريخ
 في الف نير وكلاه النبي صلى الله عليه وسلم يرمي من كلاه بصرا مه حضي
 اية منة الاشقي ملك المعشمة في بل من الكهنة وكان قد نير كنيصة بجنعا
 واراد ان يجرى اليها العلاج فخرج رجل من بني كنانة فبصر بها يومئذ
 ما غصبه ذلك وخرج ليبر من الكهنة فخرج معه جبر عظيم وقصه
 بيلة محمود وكلاه فورا عكينا واننى عشي كيا غير وفيل لانة بلما بلغ
 المعمر ومو على ثلثي في سنج من مكنه مات ذليل ابراهيم من اذ لم حجت

تعالى

الغدير

الغدير في رواية الناصر وهو من الهاء وروى ابو طبر المزكي في مسنده
 ان الصحاح اية النبي صلى الله عليه وسلم شاه اذ كان بمكة واراد ان يفيض
 حاجته الى مكة فخرج الى المعصر ثم اتيته بعث حيا الى مكة باختر
 ما يتي بعث بعث المطلب فبما امل المحي بقتله ثم عيوا انهم اكلانه لم
 به من كوله وبعت اية من الى ام مكة يقول لهم انهم اكلنا انهم اكلنا
 لمع من البيت فاه لم تعوضوا منه فحيه فاجابة له برباكم فقال مسر
 المطلب الى قوله والله لا يبرحني ويدعوا لانه من حاجة من ايت الله وت
 خليله ابراهيم على الله عليه وسلم فخرج فخرج فخرج فخرج فخرج فخرج
 الى اية منة وكان غير المطلب جسيما وصحبا ما را اهدوا احبه وكان محاب
 النعوة فيبل لانه منة يرا في يتر الخ يعهم الناس في المشرك يعهم الناس
 والهي في رؤس الجبل بلما را اهدوا احبه واجلسه معه على منة ثم قال له
 سل حاجتك فقال حاجتي اية منة اهدوا احبه واجلسه معه على منة ثم قال له
 ذلك قال له اية منة قل له فركض اعجبت حير رانية ثم زمرت في حير كلتي
 اتكلمت به ما يتي بعث بعث المطلب فبما امل المحي بقتله ثم عيوا انهم اكلانه لم
 بلما تكلمت فيه فقال غير المطلب انا را اهدوا احبه واجلسه معه على منة ثم قال له
 قال اية منة بلما كان ليتمتع من فقال غير المطلب انا را اهدوا احبه واجلسه معه على منة ثم قال له
 غير المطلب ابله ثم انصرت الى في يتر ما حير من الغدير وارمى بالخير وح من مكنه

بلما

الجيل وما بهد اعبيد مفعير بيتهم الناصر ملكه وروان عبر
المطهر ورواه قال لغبات براضي الكنائس يا فبات اث الكرام رسول الله
حلي الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني من راناسي
منه ولي صلى الله عليه وسلم على الجيل ورفعت به على روت الجيل وصور
اخفي وانا اعقله قال الصليي قوله ميرط الجيل في نظري لاه الجيل لا يبرط
ميجنلان يكره بعلم فعل البارذ الى يلزم موصعه ولا يبرج معي بالبرط
عمره الى ويجعل ان يكره بى وكنه مفعول الى الارض لما دهمه من امر الله
سبحانه وتعالى فانه موصعت من يقول ان في العيلة صفا يبرط كما
يرط الجملان صح ورا مبتا وليه كما فرضه هناك وقول جبر المطالب الام الى
ان العرب لغزه الى الف واللع من اللع وتكتفي بها بغير الحلال متاج
اليت واراد به سكان الحرم ومعنى محالة كبرط وفرتك والكنيسة التي
بناها ابرمة بضعها تسمى القليسر مثل القنيه سميت برال الى لارتجاع
بناها وعلوما ومنه القناصر بناء على الرؤس فيان تفلسي الرطل
وتفلسر الى البسر لفلسر وتفسر كعاما اذا ارتفع من معرته الى
يمه وكان ابرمة فرائسزل امل المير بناينا وكلهم فيها انواعا من
الحجر وكان ينقل اليها الرخام المجنوع والحجارة المنقوشة بالزمن والبقية
منهم بلغيسر ها حيز سليمان برادو عليها السكالة والاصام وكان

موفي

موضع هذه الكنيسة على ميسخ ونهب فيها هلبا ناس الزمن والبقية
ومنا من العاج والابن من وكان يشرى منها على حرة وكان حكمه العالم
بها اذا كتلت عليه الشمس قبل ان يعمل فضع يده بناع رجل من الهل اذا
يبرع حتى كتلت الشمس فجاءت امه معه ومما امره بهور منضغ غت المير
تشتبع لانها جابى الى فضع يده فبالت اخير بعول الى اليرج باليرج الى
وعند القنيه الى فبال ويجيد ما فلت قالت نعم كما هار من الى المطر من غير الى
بمر فارج من يبرط الجمل ما هار الى ما خزنه موعظتها وعجا عرو ولما راع
واعبي الناس من الحى بها بلنا ملط ومزنت الحبشة كل هني واخفي
ما هول هذه الكنيسة وكثر هلبا الصاع والحيات وكان كل من اراد ان
ياخر منها شيئا هلبا بنه الحجر ينقبت من ذلك العبر ما يبرها من العرو
والخشب المرحع بالزمن واللات المبطضة التي تسمى قناكيه بقطر
من الى مدرك الى زمر الى العباس السفلح فذكر والده امر ما يتيه من
جنبا على عهذ الى وبعث اليها ابا العباس الى الربيع عاقله على اليمى
ومعه امل الحن والحجارة الحى بها واستاهلها وعمل منها ما لا يبر
وياب منها ما لم يبرعه من رخاها واللائها مخفى بعرة الكرسى
وانقعه فبى ما ودرست النار ما وكان ان يجرهم من الحجر ينسبون
الرثيب وامراته وما هلبا كلات الكنيسة يتيه عليها هلبا كسى

كعب وامراته احب اليكم ما با بجزاع ما بقتل نزل ال رعاغ اليمى
 ومفاسم وذكر ابو الوليد لما زفوا كعبا كاه من خضب وكان كعبا
 مستورا راعا والى فقة ابي مة اثنى بقول في المنظر في اول كتابه
 جاء به ابي مة بالقيسلة ويحيون ثرا بكت محتبطة
 واخبرهم بغير كمال الليل متفهم ابي جلد والخيال
 وفراغى الاسود نحو الخمر واستام ما كان به من نعم
 بلع ذاك الوقت عبر المطلب ابي مة والصفي ابي جلد
 فرز ابي مة وجهه مسما مائة عشرين رطلا
 الخمر من مائة من مائة ونفرا على ساداتها
 وقال من ما شئت من امور فقال رة ما شئت من مائة
 فزاعزت من مائة الامواك فقال فرموت في السواد
 لو قلت لي لا تفر من بيت دارهم وعمر من مائة اثنى
 فقلت ما قلت بل لا فقلان مرغى اهلان والاهل
 فقال مفرى ابلوى ومزلا بيت له فالف اعدا
 لا اسال السبع سواه فيه ان له رتا على الجحيد
 ثم اتى شجرة باب الكعبه فقال اذ يسهل فيه ربه
 يارب الارواح الم سواك يارب ما منع عنهم حماد

اء عروايت مرعاه ال ما منعهم ابي بواقر ال
 ما ايلوا بجلع والخيال واقلوا كنفهم من يد
 محمود من مفرقة من موع بعيمه سراده بسيم
 يورع من ريت في الاركاه وقل مريم من ريتكاه
 ويستحل الخمر المعظم ويستجيب البدر المحمى ما
 فباع يورع الله عبر المطلب يورع الله يورع الله
 بقوله ملقته الوترى الخ ما خاب من مائة اثنى
 ما خي لصله ما كلبه وانجى الرب العفج مائة
 ويبلغ محمود ليد دا - ج وكان يكنى بابي الحجاج
 وفلان منوع بابي القياس وكان يعرف بالفتح ردا
 اسكنه باذنه نفيك قاله وشاع هذا الفيل
 ابي اواربع راضا محمود ما من ابلر محمود
 ما وجوهه بالخبر يرخى بل بالشيء خوراب وموياب
 واه بوجه لسراه يتور ثم عليه احرم يفتدر
 ما رسله مري في عيسى هنيئ ابا بيل مت جنس
 مميال لنوع من تحييل جمع كعبه بعرو ما كور
 والملة المهاد عفو افقوا من مائة لم ييل من جوا

[illegible]

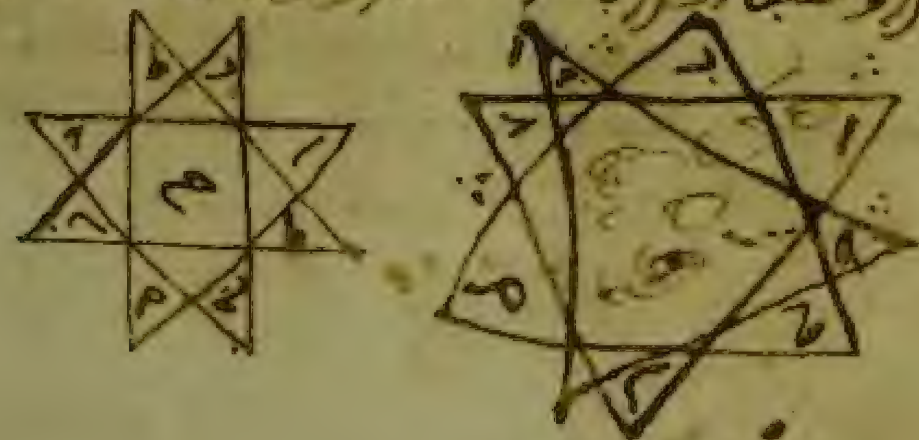
سر را بصواب و احکام

فصل في معرفة الفعل وزنه وفصح الجملة ونحوه
 قال بعض الحكماء العقل ما عقل به من الأشياء وحسن القلب من الخصال
 والعقل ما عقل عن الرغبات ونجاة من الملكات والنهي عن الشهوات
 قبل حلول الهوايا والوقوف عن مفاهيم (الاشياء) قبل وقوعها لقوله
 صلى الله عليه وسلم اعقلوا وتوكلوا فراجع الحكماء والعلماء والنسابة
 اجمع الامور كلها فليعلموا وهيئتها محتاجة الى العقل والعقل محتاج
 الى التجربة وقالوا العقل صلواته وله جنود في امر جنوده التجربة
 ثم التمييز ثم الفكر ثم البصيرة ثم الحجة ثم الروح لان به ثبات الجسم
 والروح صاحب نوره العقل وفي الحسنة ما وضع الله لعباده خيرا لا
 من العقل وروى ان جبريل عليه السلام اتقوا ادع عليه السلام فقال
 اني اتيت بكتاب باعته واحدة منها فقال وما هي فقال انبياء والعقل
 والدين فقال ادع عليه السلام فراحته العقل فخرج جبريل عليه
 السلام الى انبياء والدين فقال ارجعوا فراحته العقل عليهما فقال
 انما امرنا ان نذكر مع العقل حيث كاهه فله بعضهم من استر شئ
 الى كرمي الخرج يعني دليل العقل بفراغها منهاج الهدى والعقل
 مصباح يكشفه به عن الجمالة ويهيم به العقل من الفضالة ولو صور
 العقل لا كلمت بعد انضمر ولو هو الجمال لا فاء فعلة اليك

ابن مودود قوله ١٢ الاقامة على الكبر والتمادي على النسي فتتابع
الله عليهم ١٣ ايات واحترق بالسير وتصر من النيران بلما انهم موسى
بالايات ١٤ اربع البر والحق والسير وتصر النيران ابواب نورا
واحد وا على كبرهم برع عليهم موسى عليه الصلاة والسلام فقال
انه عبر في عون علاء الارض وبقي وعش ما في فوه من نقصوا
عمره في مخزنه بفقوة فجعلها لهم ولقوم عضة ولم يعرفهم
ه اية وعمل في بيت الله عليهم الهولاء وهو الماء ارسل الله
عليهم النمل وكانت بيوت بني اسرائيل بيوت النمل فمكتبة
وفخلها ما فخلت بيوت النمل حتى فاموا به الماء التي افيهم
من حلس من غي ولم يدخل بيوت بني اسرائيل من الماء ففهمه وركد
الماء على ارا فيهم لا يعرفون على عبي ولا غيرة من الاعمال السوءا
من البيت التي اصب وقال مجاهد ومعهما رضى الله عنهما الهولاء
الحوت وقالوا به الهولاء الهاعور بلغة السير وقال ابو قلابه
الهولاء الجلود وهو اول ما عز به فيقني ١٥ ما في فخل نخله الكثر
الهولاء مصدر لا جمع كما رجاء والنفهان وقال امل البهي فهو
جمع واحد الهولاء ففعلوا موسى عليه السلام ادع لنا ربنا ليكن
عنا من البلاء بلير كشف عنا هذا البلاء انهم من له ولن يطر من

بني اسرائيل بل مر عار به في مع عنهم الهولاء وارتبت لهم في فخل
السنه فيسالم بيت لهم قبل الله من الكلا والزرع والنمى واضفت
بلادهم فقالوا ما كان هذا الماء ١٦ اربعة علينا وخبا لم يعرفوا
وافا مواشي اية عافية بيعت الله تعالى عليهم الجراد فبا كل
عامة زرعهم ولما رموا وروا في النجى حتى كثر الابواب وسفوف
البيوت والخب والشباب ١٧ فتنة وسامير الابواب من الحريد
حتى رفقت ودارموا ابتلوا بالجموع وكانوا يشعرون ولم يهرب
بني اسرائيل بل مر في الكثرة معجور وخجوا الى موسى عليه السلام وسالوا
رمع ذلك عنهم برعهم فكتب الله عنهم الجراد بعدد افعال اسبوعا
من البيت التي اصب روى ان موسى عليه السلام في زلزال الجراد فبا
بما شار به الهولاء في النسي والمغربي في بيت الجراد من حيث جاءت
بلافا مواشي على كبرهم منهم اية عافية ثم بعث الله تعالى عليهم
الفمل ففوتقروم ذكره معجورا وخجوا وسالوا رمع ذلك عنهم
وقالوا اننا نتوب برع موسى عليه الصلاة والسلام ربه اربع رمع
ذلك الفمل رمع الله تعالى عنهم الفمل بعدد افعال عليهم اسبوعا
من البيت التي اصب فبكترا وعادوا الى اغب اعمالهم فافا مواشي
في عافية بيعت الله عليهم النضادع فامحات منها بيوتهم واميتهم

۱ سمع بنی وصیتی واعمل بها
 ۲ لا تأثم برعیت اکل عاجلہ
 ۳ واجعل غراء ذلک برع مشرقہ
 ۴ واجعل فیما استھعت فائدہ
 ۵ والھب مقنود بنہر کدھ
 ۶ مقنود بقصد اللذی فی عام
 ۷ واهزل کما ما قبل وھم کما
 ۸ ماء الحیات یرای فی المار حاج ۶

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بيان الخلاف والتشجيع والاستحسان وما اغبطه مورد الرضا عن
وما سكت عنه التزليل والبرهان وما جرد به العمل من خلاف
المراسم في الغرضان وما خلاص الرضا في بيان وضع البيان
للشيخ البعيد النور الذي شيعنا ما اصابه من صواعق الوفاة
عن الرضا بر الأمان رحمه الله تعالى وحسنه عندنا وما نقله دار

اعلم رحمنا الله واياك ان متابعتي من رسوم الامام احمد واجبت معتم على الامام احمد كما نص عليه الابنة
الامام احمد من حله عند مفر خلاف الامام احمد ومن خلافه بحكمه معلوم في الشرع الشريف بل انما
والا ولا يفرق في الطول والاختلاف بل فصولا غاية الاختصاص **فقال** الامام السيوطي في (التفصيل)
قال الامام احمد فيمنع من اربعة خط مصحح عثمان في واو وباء او واو وغير ذلك **وقال** البيهقي مع
المنصب الايمان من كتب مصححا فيمنع ان يجاوز على الصلاة التي كتبوا به تلافيا للمصاحف ولا يجاوزها
بيد ولا يغير ما كتبوا شيئا فانها انما هي على علمها واصرف قلبا ولسانا واعظم امانا من ان يخط
ان يخط استمر اذا عليهم **وقال** الامام احمد الحاج في المخطوطات عليه ما احرقه بعض الناس في
هذه الزمان وهو ان يخط الختم على من رسوم المصحف التي اجتمعت عليه المائدة علمها وجرت به خط
عثمان بن عوف رضي الله عنه **وقال** في ذلك الغفران في كتابه الاول **وقال** لا يجوز غير ذلك
لان من لم يعرف الرسم من الامامة يجب عليه ان يقرأ المصحف حتى يتعلم القراءة على وجهه
ويتعلم من رسوم المصحف فان جعل غير ذلك مفر خلاف ما اجتمعت عليه الابنة وحكمه معلوم في الشرع
الشريف ومن علم بشيء وهو مروي عنه عليه الصلاة والسلام **وقال** في هذه المعاصير التي اختلفت
من الناس في هذه الزمان بليته فممن في ذلك من نفسه وهو غير **وقال** في جامع البيان والتبليغ
عبارة عن الرسوم المتفاوتة التي وضعها الصحابة رضي الله عنهم في مصحف الامام احمد والمكتوب
في الامام احمد في المخطوطات عليه بصور تلك الرسوم المجمع عليها وهي متحدة ولما كانت في الزمان
الزمانية على نفعها فلهذا الناس تنوا في القراءة وهم وكتابتهم لا يجوز لهم ان يفرقوا في قراءة
السورة الخ ولا ان يكتبوا كتابا في القراءة للرسوم التي وضعها الصحابة رضي الله عنهم في المصاحف
هو المجمع والمكتوب متواتر متواتر في الابد العتق الذي اخره **وقال** اللبيب في شرح العقيدة
هم على النسخ على الله عليه وسلم **فقال** اصحاب جميعه اذا التجموع بايدهم اقتربت منهم اهتدوا منهم فليزنا اتباعهم

162

اذ هم اليمة الغزوة والصحابة العترة بما جعله صحاب واحد وامر به علينا انا فخرنا ولا فخرنا ولا فخرنا ولا فخرنا
وانما جاء الامر وكيف وقد اجتمع علم الكتاب المطاع في شجرة اثنا عشر العامر الصحابة رضي الله
عنهم ورضي ما جوريين علمنا عنهم وما تومر علمنا عنهم فيمنع من كل مسلم عاقل ان يفتر وجهه ويعطيه
بما كتبه من غير الوجوه ان يكتب غيره العود ما كتبه من غير الوجوه ان يكتب من غير الوجوه
من غير الوجوه ان يكتب من غير الوجوه ان يكتب من غير الوجوه ان يكتب من غير الوجوه
بالطاهر الوجوه ان يكتب من غير الوجوه ان يكتب من غير الوجوه ان يكتب من غير الوجوه
يكتب بالكتاب الاول المتعجب يرى وهذا من اذهاب الطائفة المارعة رضي الله عنهم ومستنيرهم
ومستنير النوازل الرابع رضوان الله عليهم ومعنى الثبابة انه لم يضعها على مطلب الرجع من البطل
والزينة والخرق **وقال اللبيب** فضيل فلا من الحروف تكون في الفردان زائفة مثل الواو
واللا والياء في قوله تعالى الرسول او وليد ولا تضعوا اواما اذ يجند وما يبيع وما اشبه ذلك
اترى ان يغيب من المطاع اذا وجدت فيها انزل فلا الاقالة **الثانية** وقال القاضي عياض في الشفاء
اجتمع المسلمون على ان من نفع حرم من الفردان فاصل الزلزال او يزلله ثم وادخر مكانه او زاد
حرم ما لم يشتمل عليه المصحف الذي وقع عليه واجمع على ان لا يسرى الفردان عامر الكل هذا اذا
انكره **وقال الحارثي** عمدة البيان

فواجب على غزو الدهان . ان يذبحوا المسموع بالفردان
ويقتروا بمارا ولا نظرا . اذ جعلوه لانواع ووزرا
وكيف لا يسم الا فقهرا . بما ان نصابه الشجاعة
التي عياها الله من غيرا . هو امر الفردان بحمل الجوا
زيدة او نفسا او ان يخلد . شيان المسموع الذي تطلد

وإنما ذكرنا هذه النصوص لما وقع من جميع من أخيه لئلا يفرغ انتفاع المرسوم من أهل المشورة والعز
والحق إجماعاً فينتج ومن أراد به الخبيث انتفع **الحق** لئلا يجعل العلة تحت اللالو لورثه ويخبر
بإجماعهم على البسطة فلا يفرغ **العالم** يترك الكافية هذا أو لا يشهد بسمحة لا يحل اللالو
فلا بد التنزيل واليد انشأه في الميونة بقوله **وعز أيد** وأورد بسمحة بزمع **لئلا للمحق** بسمحة بزمع
صراط حشاو وجرى العمل الحرف وهو الصناديق والتنزيل أذ قال وكلاهما حصر الحرف اختصار
والمصاير أعلم أنه لا بد من توضيح أم لا إجماع المصاحف عليه ما يعمله الناس من عدم التفسير

والسهم في النخل مثل الموضع
من مضمون هذا الفرض
وسمى بمضمون الفرض هذا
الذي هو في النخل
والسهم في النخل مثل الموضع
من مضمون هذا الفرض
وسمى بمضمون الفرض هذا
الذي هو في النخل

[illegible]

بِالْخَيْرِ وَنَحْنُ الْعَمَلُ بِمَعْنَى الْجَلَّةِ وَفِيهِ الْمُنْتَهَى عَلَى مَذْهَبِ التَّجْسِيمِ وَعَلَيْهِ يَجْعَلُ
الْوُفْقَ عَلَى مَا فُتِلَ جَمْعُهَا بَعْضُهُ بِقَوْلِهِ **بِوَسْطِهِ** وَدَعَا عَلَيْهِ نَحْوًا لَمْ يَنْفَعِ **بِوَسْطِهِ** وَالْيَدِ الْمَشَارِجُ
الْيَمُونَةُ بِقَوْلِهِ **بِوَسْطِهِ** وَالْوُفْقَ بِمَعْنَى النَّهْدِ وَالْوُفْقَ وَالْعِلَاءَ وَنَحْلَ الْبِئَاءِ
كَذَاكَ بِمَعْنَى الْإِلَهَاءِ وَالْحَمَّ يَأْصَحُ بِلَا اقْتِرَادٍ
لَا تَجْعَلُ الْهَلَاةَ فَالْوُفْقَ بِمَعْنَى الْوُفْقِ وَكَانَ نَبِيَهَا
أَوْ كُنْ الْوُفْقَ عَلَى مَا فُتِلَهَا كُنْهُوَ قَالَ اللَّهُ عَمَلُهَا
فِيهِ أَنْتَ مُتَصِلًا بِهَا وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ الْوُفْقَ بِأَصْحَ الْحَمِّ
فَالْحَمِّ الْغَرَاءُ لَيْسَتْ تَجْعَلُ فِي الْعَمَلِ لَهَا فَرَعًا وَ
يَأْسَمُ رَيْكُ وَبِاللَّهِ نَعَمْ وَاللَّهُ بِلَالَهُ وَتَزَالُ الْقُتْمُ

وقال في الحركات الظاهرة الفاعل والشخصين جعلها وهو عن اجرو وما قلنا التبيين فيه تنقيح
يُنفذ في العمل به وهو ينبع اذا تفرقت عن النفس وعليه انقضى العلم والعمل والبقاء
المعروفة والمعمولة والزائفة عن النفس وهي خلاف الاول والنسب فخر اختصنا احكامها في هذه
الايات وهو هاتون . وبه حررو وينبع الوجهان . اذا تفرقت عن مجز ميان .
وشرح الزاوية فلهذا . بجمع النفس تنف بفعله . فلهذا النفس والنفس البقاء . ان صوتهم ابلا افتراء
وعكسه عن النماك شايخ . وفيه في قوله ارفع . والظاهر النفس والقطار مع زائفة فلهذا واقتلنا

الوفى تعريى والعقود
من ان تصويروا سكون زايقة
ان فليت او مركة قل وطفلا
كذا جبر العمل غير القاصر
وحملها وضع لا فخر ورا
والعصر ميهامنا غل ولين
ولو يعارض جو قص حقا
يعاسنا القرا بلا التباير

وقال المصنف في شرح العقيدة قال الطائفة في الولاية كتاب الامم وجل تنقسم اربعة اقسام
مركبة وسلكة سدكون على اربعين ومثلاثة من العو صوة الهمة بالمركبة على نحو غنري وهي
وعلم وخلق ومثمنى وما الشبه ذلك وهي معرفة والنسافة الحية فوالشبه والمينة فوالشبه
وبع وعين ومنع وله وشبهه وهما مردودتان والمنفعة فوالشبه والخلق والخلق
هي صورة الله في فوائده ويستعمل في معرفة بها وفصا والمردودة يقال لها عفا
وقال المصنف في الميمنة

والحياء في الرسم على اقسام اربعة
مثل الحياء على سبيل المثال
والثاني منهما سدكت في العظم
فجاء في شرح اللبيب في النظم
وبالنسبة وشبهه من العراة
ومن من العراة العراة العراة
ثالثها ان تغلب موقفا
وقر عراة التجميع في ذلك
والا حصى الرسم بغير ما ذكر
رابعها ان صورت نحو اربعة
وتلك اذ كرت اللبيب
من التجميع مثل ما انفتحت
وان ائتت بالاسرار وما قبلها
والا حصى الرسم على اقسام اربعة
مثل الحياء على سبيل المثال
والثاني منهما سدكت في العظم
فجاء في شرح اللبيب في النظم
وبالنسبة وشبهه من العراة
ومن من العراة العراة العراة
ثالثها ان تغلب موقفا
وقر عراة التجميع في ذلك
والا حصى الرسم بغير ما ذكر
رابعها ان صورت نحو اربعة
وتلك اذ كرت اللبيب
من التجميع مثل ما انفتحت
وان ائتت بالاسرار وما قبلها

انتهى وهو قسمها التمسع والكزاز الى ثلاثين اقسما ملح بوقف

ومعنى هذه اللفظة بها وانما هي في الدلالة المفعول به كقولهم والامر بالامر او قولهم
نعم اني بل قد ذكرتم اختصار المطاع فيها واستحب الامر وهو الذي هو الفرض والمصلحة العرفية

وراد فتح الوجوه وهي صورت
هذا البحر اللبيب والتجيب
نواميد وشعره فز من موصف
عز وجل التمر يري غز تغريب

فصل في معرفة النجوم التي تتركز في مواقع الكواكب في السماء
والأول في معرفة النجوم التي تتركز في مواقع الكواكب في السماء

بغور

كقولك الماض والماضي والماض
لانها تشبه هذه الواصل
واما والى بنقل فاهية
ماض طوابع يروى بالفتح

وقتلوه واما يدرو اليه
ماجل ان الهرة التي وضعت
لانه لا يدرك الوقوف عليه
كالموصل ابعهر تنزل

والله اعلم بالصواب

وهمته اما مشياع عن الفلاس بدعوى الاخذ بلا القياس
ومن يقل بترك جعل المذموم يلزمه الضرر ويلزمه الفساد

[illegible]

وقال في بناء البيت
وقرأ الماء خال مطاوعا وكما مضى في الباب قبل ما ترو **وقال**

وَيَجْعَلُ الْعَصْلَ وَذَا اللِّحْيَةِ فِيهَاكَ دَمٌ فَلاَ مَيْلَ وَاللَّيْلِ

الم

يثبت العمل بالحزب لموافقة ما عهد أهل المدينة وان كان قد تغير العمل **وكهون** العمل بالحزب مطلقا على المعمول عليه لاجل التفسير ولما عهد أهل المدينة **وكهنة** العمل بالحزب كذا لا ايضا **تحت** العمل بالياء قال في التنزيل ولا لها عشر وليكتب الكائن ما شاء فهو سعة لصحة الرواية **بالتنزيل** عن غير خلاف وجعل العمل بالحزب وهو غير صواب ولنا

جمالون التثنية وردا عن الشيوع الراغبين في **تدوين** العمل بالاثبات اذ لم يذكرها ومنهما اولي واحق لقاعدة التنزيل الصريحة **الياسر** وبما سبب العمل بالاثبات اذ لم يذكرها احد من علماء الرسم في بعض النسخ **الياسر** فيه نظر وثبتت ميمارايت اجزرا **جذوا** المشهور بالاول وفي زيادة الاو بقرها والي قبلها محذوفة **اشمات** المشهور بالاول وبه العمل **وجاء** العمل بزيادة الالف **الحزب** العمل بالياء وعليه اقصر في التنزيل ولا لها عشر **ووقات الجنات** العمل بالياء **فهي** العمل بالاثبات واختاره التنزيل **الحزب** العمل بالياء اقتراء بالعقيلة واب الفاسم اخر من ذكره **امتك** العمل بالالف وهو المشهور انه قبلها **يبيع** الاول اولى عليه اجرة علامة سكونها وهي التثنية في هذا اللسان والثانية زائفة عليها دائرة علامة الزيادة قال في الزيادة

- وان سقطت قوله بل يبيع ياء قبل الالف عرفت
- الاول الالف عليه اجرة علامة السكون في الهمزة
- ودائرة كذا بوجه التثنية علامة النون محذوفة

لؤلؤ اختاره التنزيل هنا وفي الزيادة الاو وبه صورة الرحمة وجهه ولنا في الطور والحرز غير الع **في سورة الزمان** وجهه **تكرير** العمل بالاثبات وشعره غير واحد **المرحبان** العمل بالاثبات **المنفشات** الهمة بوق الصورة والواجع محذوفة وبه العمل **جنا** العمل بالاثبات ولم يرد في التنزيل شيئا **ايضا** في العمل بالحزب لموافقة المدينة وان كان قد تغير العمل بالحزب بالياء قال في التنزيل ولا لها عشر وليكتب الكائن ما شاء فهو سعة لصحة الرواية **بالتنزيل** عن غير خلاف وجعل العمل بالحزب وهو غير صواب ولنا

اعرف

وحزبه اولي النص والنظام **وتجاة** العمل بالاثبات ولم يرد في التنزيل شيئا **حاجين** العمل بالاثبات ثم غير خلافا في المتن لا يرد في المرد واليه استدل

وصالحين خالدين **وزاد** بالثبوت فيها **اعتك** مرشرا لاه فاعتره في المصنف لا يرد في المتن

الخلق ذكره في التنزيل هنا بالحزب وفي التنزيل **حقا** **اي** **سلي** هنا بالحزب ذكره في التنزيل وفي التنزيل **بقر** **واجز** صورة الهمة الاول ولم يرد في التنزيل **فني** **مقصود** **بقر** **والالف** وما ذكره الشرح لا يرد في الهمة به **فني** **مقصود** العمل بالالف وهو اختار التنزيل **وان** **لوا** **استفموا** العمل بالالف على من له التثنية واقتصر في التنزيل على حزب الفون **ميفل** **قال** العمل بالاثبات واعني به عن التثنية والاولى حزب الفاعلة التنزيل وهو الحق البين **كتيب** العمل بالحزب للفظ **اي** ولم يرد في التنزيل شيئا **سفي** **ها** العمل بالاثبات لفون والاصل ما ادى الى جمعها واختار الحزب في التنزيل **هنا** انتهى هذا المختصر والله يرفع به سائر البشر وكذا في هذا الاية لاجل الحاجة اليها وهي هذه

وهاك ما حذو في التنزيل	وليس في الموردا غنا تفصيل
الجهلية الى يميني وعيني	محتمر في خزاها قبل
وحزب فاني ثم التثنية	والصميمون مثلها والشيخون
كذا كذا كذا كذا كذا	في الاخر الزكر بلا اوتيا
جهدا احزبه في التثنية	وخلق الحشر في الزكر
وسبعة من المصروف	في مورد الطهارة فلتخرج
وهي التثنية مع المصروف	كذا كذا كذا كذا كذا
ومثلها التثنية والمصروف	في اخرها في نظف المناجاة
سكت في المصروف عن الغم	شعبه را صعب والعظم
كثرة عروقة واخص	وهي را صوتا كذا كذا
اعنفهم بمتنهم كذا كذا	رضعتهم بلع كذا كذا

واخبر المفسر بالاسباب
كثيرة عروية يستحسنون
وخلق الحكمة والادب والعلم
والنحو في التفسير على اقسام
اشارة كاشرة وتوضيحية
والاقتناء كالميل على الفهم
نحو ذريرته
علم الغيب جاهر بالحو
نراك ايضا فاهم التنزيل
بضعة بالحو في التنزيل
وقوله من ينسج بالاضافة
وجيء والحو في المصاحف
فيما شهدوا الاوقاف وشهدوا
وليس في الخراز عندها يرى
يغف عنها اجتماع الضوابط
لفولد وليس منبل الوار
هو الصحيح عندهم
ما يد بالهمن تحت اليباء
ذكره في النشر بالضم
الحاشية امام اهل الارض
له في ذا العلم
ورد ما للراوي والعقيلة
وقال في الخراز لا مفسر لها
بل لا يصح في الشك
فليس في يفرق ويلازم

شعير الغنم والاعناب
اعنابهم بصحب يصفون
عشينا العسلنا رطونا
ثلاثه عن ذوق الاقلام
اسورة تزاور وينتوي
وجعل الابل كذا الفجر
والعلمية نحو فنتت
لرو العقيلة بغير غل
عموم لوطه بلا توصيل
من غير تفسير فخر تفصيل
مرد قوله وخر غل
اسورة الهن بلا فخر
لفولد الظمان لا مفسر لها
بل يفت عليه ميا ذكرا
لخزانة الجميع دون مير
من الويهما كحل زار
ومن يقل بغير فخر
والوزير بلا امتزاء
مرد غيره بلا تلوين
وصية بطولها والعرف
ونشره ايضا من المعلوم
ووفو حنة له دليل
متينة وقال بغير النبها
عجته الضريرة الرول الجي
وذا صبح ما تملوا رايهم

الزور

والاقتناء

قرا

مسلم

جنته وقال

وقوله الشيخ والعقيلة
قال في المسود واد الزاوي
والعالم المشير في التنزيل
واختار ثبته على الاطلاق
وتت الجسوة في المفسر
بزا جبر والاعمال غير الفاعل
منه في التبيين والاعلم
وظاهر الشيخ في الاطلاق
وقوله الزاوي في الطراز
الشكل في ميو المبين
منها في لاج في كسر الغم
وقال في البرقة فعد جلا
وقوله الزاوي في العمل
بجس اراضي يابوك حرق
بالضبط في علم الواصل
وذاك بالاجماع غير العرفا
وفد في عمرة البياض
لقوله ان لم يكن له نزول
ومن يقل بالغير من اير
مرد وينبغي الوجهان
وصح الخانوف بحكمه
منه في الفراء نفذ الياء
وقوله عن النمل في شرايح
والظاهرة النفذ لرو الملال
بين المجلد والاروق

زبادية الياء فخر تفصيل
ومثلها اولي فخرها ولبث
ذكره بالحو فخر تفصيل
والاولي الحزو بلا فخر
فمرد واد ارضي واد مرجل
لعدم الوجود بلا التباس
تعد الفاء في هذا الشعر
فجعلها فاءا بلا فخر
ورد من بلا مجاز ويجعل
فمرد واد واد مرجل
نراك في الخراز قال المثل
لفولد فيها ودم مر جلا
ومثلها اولي في الغني نقل **وقوله**
من دون الحاد علم الاطلاق
كغيره من الحزو وسطر
متفق غير جميع العقلا
نراك في الخراز فخر تفصيل
مرد التنزيل في غيرها فخر
عن النصوص فيه بل مفسر **وقوله**
اذا نطقت فخر تفصيل
بعدم النفذ فتو بقوله
ان صورة هنر بلا فخر
وفيل في فخر بلا وافي
مع زايير فخر ولا فخر
هو الصحيح فخر الازوال

اللهم صل على سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه

عليه

لأنهم رويوه بالاشباع
ومن يغفل بترك مطروحة
والنفس معزوم لمن تغرما
مسؤولا عن الزاني
وبعدها حرا كره يدروني
رواية المغنم من العفيلة
كزرك في التيسير والتنزيل
جنته برك لزي كشتي الغنم
وإحتمة النفل وفله لا ماع

اللهم صل على محمد وآل محمد

وسلم على علي

سائرنا محمد وآل

وصحبه

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على رسول الله محمد وآله وصحبه وسلم
على محمد وآله وصحبه وسلم على من اتبع الهدى
كما عشت بد البولي في الافطار والبراد ما ذكر

ايا جليلة الفزاد يا كل عالم
اجيبوا جهارا عن سوال العباد
تلاوة فزع للكتفاء اليه
بلا علم اعلان الاداء وشركه
من المروءة والتفليح والنجية والي
وهل حاز ان يتلوه تالين ورونها
وهل حاز ان يقرأ من طريق خلاصها
وهل حاز في خيل الرواية جبهه
وما حاتم من ينهي عن اللعن ثم لا
وهل يلقي الكعبه على عمقه

قوله في باب البغايا

والتي في البغايا

والتي في البغايا

والتي في البغايا

والتي في البغايا

والتي في البغايا

والتي في البغايا

والتي في البغايا

والتي في البغايا

بغايا

اللهم صل على سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه

بغايا محمد وآل محمد
اجيبوا عن سوال العباد
وتلاوة فزع للكتفاء اليه
بلا علم اعلان الاداء وشركه
من المروءة والتفليح والنجية والي
وهل حاز ان يتلوه تالين ورونها
وهل حاز ان يقرأ من طريق خلاصها
وهل حاز في خيل الرواية جبهه
وما حاتم من ينهي عن اللعن ثم لا
وهل يلقي الكعبه على عمقه

اللهم صل على محمد وآل محمد
وسلم على علي

سائرنا محمد وآل

وصحبه

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على رسول الله محمد وآله وصحبه وسلم

على محمد وآله وصحبه وسلم على من اتبع الهدى

كما عشت بد البولي في الافطار والبراد ما ذكر

ايا جليلة الفزاد يا كل عالم

اجيبوا جهارا عن سوال العباد

تلاوة فزع للكتفاء اليه

بلا علم اعلان الاداء وشركه

من المروءة والتفليح والنجية والي

وهل حاز ان يتلوه تالين ورونها

وهل حاز ان يقرأ من طريق خلاصها

وهل حاز في خيل الرواية جبهه

وما حاتم من ينهي عن اللعن ثم لا

وهل يلقي الكعبه على عمقه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

و ط ر الله على سبع مائة و د ا ل و م ك و م و م

ج **دار** المختار طيبة دار النجى مصعبه • بشرقت به على سائر البلاد قد كانت احب اليه
 ويحبها • وازخر له مسجدا لرسم على قفوس ورضوان والى على الله عليه وعلى والده واصحابه
 الذين حازوا وكل خير اعلاه واغلاه • **وصعد** يقول انصرف الى رب به الخبوات المتعالي •
صعد من المعارف بالله تعالى عمره الباق • ان ماسح الرهبر به • هذا الزمان وهو جبريل بشيخة النعم
 النبع • ومن منى بنى الانسان صاحب المعارف والمكابر • **الظاهر** من هذا والبا لانه من حاجته مصعب
 واسبق عليه نعم كمالهم وبالحسنه من طهارت اسمه الكريم سماه موانا الحق وحكي (السير حسن
 خير الله فرامه ان اجمع له ممانه في المصالحات • **مراير** • **مراير** • بعض ما يتنازه هذا الخرم
 الشريه على سائر المساجد • **وان كنت** لست اهل لالط المان ان التايف وان فل
معمور • **السالك** • **عظمته** على كذا ابواب • **مخاضه** • **الاول** • **في مظل** المسج الشريه
الباب الثاني • **مضاعفة الصلاة** • **في الباب الثالث** • **في عمود** المضاعفة لما زير فيه **اغلا** •
 • **في مضاعفة الاعمال** • **بل** • **الدينه** • **المتنزه** • **ومحيرة** • **الذ**

• وتتميز الشجيرة الصاعدة بفصل الشجر النور الفضي.

وأما في الدعاء لعامة والتوسيع مع القبول والصلوات إلى أنواع كل حي

الإيمان بالله

بابه بطل المسجر النبوي ^ص صحيح مسلم عرابه سعيد الخدري رضي الله عنه دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله أيا المسجر النبوي أم غيره علم النضر قال بل أخذ كما روي فضرب به الأرض ثم قال هو مسجركم هذا المسجر المرسى وأما المسجر الذي اختلف رجاله في المسجر إلى اسم على التنقيض يقال أحدهما هو مسجر النبي صلى الله عليه وسلم وعذالك يقال هو منزل الله ذالك يعني مسجداً فاضحياً كبيراً إلى غير ذلك والاضحى الواردة في عذالك الباب بهذا الاختلاف كما يحتمل أن المسجر إلى اسم على التنقيض هو المسجر

2

المسجدين النبويين ان يكون هذا المجمع عليه زيادة على ما ذكره من الاحاديث المنكورة
 وهذا واضح من التمسك في رابعتها انكاره صلى الله عليه وسلم فعليه السلام هذا المسجد الشريف
 بنفسه مع الصحابة الكرام واول يوم حلوله باطن الموضحة المنكورة **وقوله**
 صلى الله عليه وسلم في الحديث الاول هو مسجدكم هذا لمسجد الموضحة اراد به التاكيد ان الكلام
 فيه اما للتاكيد لا لبيان او هو كلام انفسهم فيصير المعنى عليه هو مسجدكم هذا والله لمسجد
 الموضحة **واما قولنا** جعل على مسجد اسر على التقوى واول يوم جهنم كان ظاهره ان
 الآية (التي تمت ائتمرت في مسجدنا كما يشهد به السيل) وهو قوله تعالى **هو مسجد خيرا اتفق**
 فيه اربا وهو مسجد الخيف في الاثافيون هذا في لفظي التوسيع والتمسك **واما الآية**
 بقوله تعالى فيه رجال يحبون ان يتظاهروا والدريجب المتعظم من القيمة فيه لا يظهر في
روى لنا في لفظ هذه الآية مشي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى
 وفد على باب مسجدنا فاذا الانصار جلوس فقال امومنون انتم فبكت (فزع ثم اعادها)
 فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله انهم لم يوفون وانما معهم فقال عليه الصلاة والسلام
 اني ضون بانظافوا **قالوا** نعم عليه الصلاة والسلام انصرون على الصلاة **قالوا** نعم فقال
 انتم وبنو ابراهيم **قالوا** نعم قال عليه الصلاة والسلام مومنون ورب الكعبة يعلم ثم قال
 يا معشر الانصار ان الله عز وجل انشي عليكم بما انتم تصنعون عند الوضوء وعند الغايه بقوله
 تنسج الغايه **الحجرات** الثلاثة ثم تنسج الاحبار الماء بتلى النبي صلى الله عليه وسلم فيه رجال يحبون
 ان يتظاهروا هكذا ذكر المولى ابو السعود في تفسيره رحمه الله تعالى فيها عليه يكر ان الآية
 انكرية نصية ومغالية لا تعمل فيكم ولم ياذلك لكانت من نفس انصار النجاشي وكانت الاحاديث
 المتقدمة معها كذا هو مقرر في علم الاصول وحينئذ فلا تعارض بين الاحاديث المتقدمة والايه
 التي يتهمة ذلك لان كلامي المسجدين المنكوريين يصرح عليه انه هو ان اسر على تقوى
 والمدار ضلون اي على فاعلكم فكمته هي التقوى والدم والبقاعه وضلوا بها الحادثة كما ذكر
 ابو السعود في مسجدنا هو ان اسر على التقوى واول يوم حلوله صلى الله عليه وسلم فيها كما كانت

الاية عليه وسبح الميراث على التفرع من اول يوم خلقه صلى الله عليه وسلم بالحق
 الميراث الميراث كما صحت به الاحاديث السابقة ولكن هذا المسجد الغريب يعرفه ذلك
 من ايامنا ان هذا المسجد الذي في القطر لما في الحديث الصحيح ان صلى الله عليه وسلم قال لما تشتر
 ارجل الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجد منى والمسجد الاقصى فمصر فيا يسمع
 ان تشتر ارجل الى ارجل كما ورد به الخبر وانتم سمعوا ان هذا المسجد الذي في القطر
 دون المسجد الاقصى لا في ذلك العلامة الميمونة وفيه الوفاة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 كما هي عليه ثبتت بعد اربع واربعة سمعت ان يقول ان اطلق في مسجد فيا يسمع
 خيس من ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم ما في هذا المسجد الا ان اكله اكله
 عن عامر بن شعيب وعائشة بنت سعد ابدا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اطلق في مسجد فيا يسمع
 اني من اطلق بيت المفسر قال انما هو اسناده صحيح على من فهمه انما تامل ومعهما
 مواثيقه صلى الله عليه وسلم للعلامة فيه مع الاحباب الكرام ومنه ان الصلاة
 تنضاف كما في رواية فيهما **انما** تشمل على روضته من رياض الجنة بل ان الصلاة
 ان جميعه روضته من رياض الجنة كما في حديث ما في فيه مسجد المصطفى وروضته من رياض الجنة وهو المسجد
 الذي في روضه المناخة المشهور بين العلماء المسجد النعالي اني ما يعلم قدر منزلة هذا المسجد في الدنيا
 التي ايا كانت الا ان رضى الله عنه ينزل من هذا الى هذا المسجد الغريب وفرضه صلى
 الله عليه وسلم على هذا المسجد واذا هذا المسجد في المنزلة اول الباب ونحوه ايضا على عظم
 شأن مسجد المدينة على هذا وعلى غيره اختصاص مسجد فيا بارتقاء سير على التفرع من اول يوم
 بانيه فيا ان افادته صلى الله عليه وسلم كان مواثيقا على احوال الدنيا والاخرة وفرضه على من
 ان تقوم به واما قوله صلى الله عليه وسلم ان يتصوروا في هذا هذا الفناء لما تقدم من انهم
 كانوا ينزلون من هناك الى هنا واستغفر الله العظيم

باب الثاني في

في فضل الصلاة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم على غيره في كل انحاء ومسجد في حبيبه
 عن

باب في فضل الصلاة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم على غيره في كل انحاء ومسجد في حبيبه
 عليه لا يذنب صلى الله عليه وسلم

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلاة في مسجد هذا خير من صلاة في سائر المساجد
 الحرام زاد مسلم اخره لا يبيح ان مسجد اخر من المساجد الا في اخر مساجد الانبياء كما نقله المحجب
 الطبري عن ابي حنيفة والاعمال المعقود وهو مساجد الانبياء في الصلاة في هذا المسجد افضل
 من صلاة في سائر مساجد الانبياء في الصلاة في هذا المسجد افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء
 انما في رواية في حديث الصبر وهو قوله صلى الله عليه وسلم الصلاة في هذا المسجد افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء
 ثم يعني بيت المفسر في حديث ان الصلاة في بيت المفسر في صلاة في غيره
 والمساجد كلها غير المسجد الحرام كما سبق في الصلاة في مسجد المدينة افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء
 فيما سواه من مساجد الانبياء في الصلاة في هذا المسجد افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء
 تغل في الا مسجد الحرام وفي حديث اخر صلاة في المسجد الحرام افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء
 الا مسجد الرسول في فضل عليه الصلاة وفي اخر ما عن رجال الصحيح من مواثيق الصلاة
 في مسجد هذا افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء في الصلاة في هذا المسجد افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء
 الحرام افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء في الصلاة في هذا المسجد افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء
 تغل عنه بسنن كل المفسر في الصلاة في هذا المسجد افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء
 الوفاة في حديث ابي هريرة رضي الله عنه من مواثيق الصلاة في مسجد هذا افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء
 ان صلاة في هذا المسجد الحرام قال الفاضل عياض في الصلاة في هذا المسجد افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء
 هذا الاستدلال على اختلاف في المعاضلة بين مكة والمدينة في رواية انما ذهب عنه
 اني ان معنى الحديث ان الصلاة في مسجد الرسول افضل من الصلاة في سائر مساجد الانبياء
 صلاة في هذا المسجد الحرام في الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم افضل من الصلاة في سائر مساجد الانبياء
 فيه برون الا في رواية عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلاة في هذا المسجد الحرام خير
 من صلاة في سائر مساجد الانبياء في صلاة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم افضل من صلاة في سائر مساجد الانبياء
 فيكون بل الله عز وجل على تفضيل المدينة على مكة وهو قول عيسى بن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه ولا مانع من ذلك رحمه الله تعالى واكثر الميراث في فضل

باب

الاية عليه وسبح الميراث

والعلم ليس على الله صلى الله عليه وسلم من جهة العلم كما ان جنتي من احب البقاء الى
 بلائتي احب البقاء اليك وهو صلى الله عليه وسلم (السرقة خير) ومكة كناية عن الجاهل الصغير
 قال وذهب انما هي كناية والتمويه الى تفضيل مكة وهو قول عطاء وابو رجب وابو جيب
 واصحاب مالك فتبين
 صلى الله عليه وسلم افضل بقاء الاخر مفضل البقاء في غير مكة وفيه انما هو التفاضل بين
 الاجماع على تفضيل مكة (الاعضاء الشرعية) حتى على الكعبة كما قاله ابو عبد الله في تحفته
 باصرع الناج الباقى بتفضيلها على العمارات وقال بل الظاهر التفضيل لجميع الارض
 على العمارات لكونه صلى الله عليه وسلم بها بل فكل التمام الصبي عن ابراهيم الخليل انما
 اوضح ان الله لم يزل في الكعبة الكعبة الفخر الشريفة من اهل البيت
 والارض والملايكة ملائكة كيعقوب وقرنك (الله تعالى) ولعن الله من لم يمتنع
 فافضل العفول عند فكيف لا يكون افضل لا مكة كما سماه على ما قيل ان كل احب
 بدمية الموضوع ان يخلو منه ولا شعبة في الله صلى الله عليه وسلم منبع الخيرات واسما
 ان حوائج الله صلى الله عليه وسلم منبع الخيرات وان الارضات المتزكيات على ذلك
 المحل الشريف يقع فيها الامم وهي غير متناهية لرواها ترفيا صلى الله عليه وسلم والله
 تعالى بالحقيقة اعلم

منه كونه كونه
 على جود عطاءه
 والفضل
 واخره
 بغير تفضيل
 استفادة التمام
 اقل ما يقع
 من واحدة

على ما ورد

باب في الاداء

في شمول المضاعفة لما زبر في المسجل الشريف (ان) والافعال الاصولية عن علمنا بنا الحقيقة
 انه اذ اجتمعت التسمية والاشارة بان الاعتبار للتسمية وهو موافق ذلك فروعاً
 متفلاً ما نقل عن البراء لو قال رجل لا دخل مسجد بني فلان من ارضه بدمية حصة
 بدخلها حنت وكذا الاول كما انه يحضر بينه على الاضافة وذلك موجود في الآية فبما
 على ذلك لا يخفى ثواب الصلاة في مسجدك عليه الصلاة والسلام بما كان في زمنه وقرع
 على منك انما عاكس شيخ الاسلام العيني في نهج على الجاهل عن الكلال على صديق صلواته في مسجد
 هذا

الله

هذا حيث قال ومعلوم انه قد زبر في المسجل الشريف مفرزاً منه عمر عمر عثمان بن العباس
 ثم المعنى ولا خلاف في هذا ان المسجل المضاف المنسوب اليه صلى الله عليه وسلم وانك
 ان جميع المسجل الموجود الا ان يسمى مسجدك صلى الله عليه وسلم فمقدرة التفت الاشارة والتسمية
 على من وافق فلم تلغ التسمية بتفضل الضاعفة التي كونه في الحديث فيما زبره وقال
 في الدور المختار لما كان لا اعتبار للتسمية عن زمانه يتصور ثواب الصلاة في مسجدك عليه
 الصلاة والسلام بما كان في زمنه فليجمع فقلت ومما يؤيدك ان الاعتبار
 بالحديث بالمسجل المضاف المنسوب اليه صلى الله عليه وسلم انه ورد في بعض صحاح
 الحديث بزيادة اسم الاشارة وعلى ذلك ما يجمع على تخصيص البقعة التي كانت في زمنه صلى الله
 عليه وسلم بالرفع ان يتوسع دخول غير المسجل المقام في بقعة المساجد التي تنسب اليه
 صلى الله عليه وسلم ما ذكر في احباب النبي وقال (الافعال) ما لك رحمه الله
 خير بل عز ذلك بل هو المسجل الذي جاء فيه الخبر علموا صلاهم الا ان كان النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم اخبر بما يكون بعدك وزويت له الارض واني مشافها ومغارها وحري بما يكون بعدك
 ولما عزا لما استجابا لخلقها الاثرون ابي بن ابيد بن يحيى في الصلاة في رضى الله عنهم
 ولم ينكر عليهم ذلك منك ومضى العلامة (سير) سمعوا وهو في الجنة (الضاعفة)
 على شمول المضاعفة لما زبر في المسجل الشريف فاليك ان تفسر بهذا لا يخرج غيرك من
 المساجد المضاعفة (يهدى) لا يثبت في الملاحظة انما هي مستقر عليه الا في زيادة وتتم
 كلاله (العلامة) التسمية وهو من اية من ذهب الا فاعلم انما هو حيث قال ومن اربع شمول
 المضاعفة لما زبر في المسجل الشريف هو ان يدل عليه كلاله المتفرقة ومعلوم وكان
 الا في عليه في زمن عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما من اذ في قبلة المسجد وكان مضاعفاً
 حالت الصلاة ان يادة مع ان (الصف الاول) اني عواظ ما يفاع به في زيادة ايضا
 قال وما بلغني عن اصر من المتفرقة وبانما اخبر من خلاف في ذلك انما هي
 ومثله نقل عن ابراهيم الخليل في نهج على الجاهل عن الكلال على صديق صلواته في مسجد
 هذا

ان عمر بن الخطاب عوفي المسبح عشا اذ سمع فحك رجل وارسل الله فقال انت فقال انك رجل
 وتفيد قال من اهل البلد انت فقال بل من اهل الطرايف فتعجبك فقال لو كنت من اهل البلد
 لكانت بك ان مسجدا هذا الما تر مع الأصوات وعمر بن الخطاب عوفي المسبح عشا اذ سمع فحك رجل
 بوع حوته في المسبح وسبه فبيل له ما كنت فاحسب فقال او لنا هذا وعسى
 الطرايف ابر من غير قال كنت مضطجعا في المسبح فحسني رجل وبعثت راسي بله ا
 فهو عمر رضي الله عنه فقال اذهب فالتفتي به زيت ارجلي فجلست بها فقال من انت
 قال من اهل الطرايف قال لو كنت من اهل البلد لما جئت فتماني حتى وجعت كما جئت
 في هذا اصواتكم في مسجده رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن حماري ابراهيم ان عمر رضي
 الله عنه اثنى على رجل من المسبح وقد اخبرني فقال اخبرني عن المسبح ما فيك من كبري
 اثنى من خلاصته وباروه في الدنيا **والاعمال**
 ان المسبحنا احكاما مختصة به فمما كان من جناته في الابواب المتفرقة
 ومما كان من كبري مع فيه الصوت كما كان من الصوت في المصاحف وفي
 كما هو في المصاحف من الاجل هذا ولما فيه من الاضلال بالادع كانه من كل الله
 عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 وكان مع الصوت في هذا المسبح يورثه من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 في المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 ان المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 وما كان لك ان تؤذوا رسول الله وقال تعاليت عنكم من الزينة يؤذون الله
 ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة لا يقرئ القرآن الا في الصلاة او في المسبح
 عمر رضي الله عنه اذ ابراهيم بن عيسى عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 على من صور منه ومع الصوت في المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 من المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 بعض

بعض ان يخطب في المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 رضي الله عنه كان في اذنه ومكانه جمهورا بل ان انت فكرت في ذلك فاعلم ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 من المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 الجنة وغيره كان ابراهيم بن عيسى عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 حتى يستعملها انما هي من تفسير النفاق في المسبح فيسمع ويرى
 انما الله تعالى في كتابه ان عمر بن الخطاب عوفي المسبح فيسمع ويرى
 عن من قال ان الذين يغضبون اصواتهم عن رسول الله او وليك الذين اقمتم الله
 فلم يسمع لتفوقهم مع معكم واجمع ضيق وقال ابراهيم بن عيسى عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 لما نزلت فيك الاية فقال ابراهيم بن عيسى عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 اذا ارسلنا راسا من الغر الله وعمر رضي الله عنه كان يكلمه عليه الصلاة والسلام
 كما خشي ان يراى في المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 ويظهر من ذلك كينته والنقد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسبح فيسمع ويرى
 ايا المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 اذا اتاه رجل يطلب منه الاشارة يامر او لا بخدمة الملوك ومما احتج به عمر
 في ذلك ان يترك الى الله تعالى وامر الله تعالى في المسبح فيسمع ويرى
 يوفى النبي صلى الله عليه وسلم كما علمت من خبر ابي بكر عوفي المسبح فيسمع ويرى
 والناس اعلم الله صلى الله عليه وسلم في المسبح فيسمع ويرى من كل الله عليه السلام في المسبح فيسمع ويرى
 في مشاهدات اسرار النبوة والذات العلية كما كان ذلك شأنه في الدنيا والآخرة
 بها طه مع ربه وظاهره مع خلفه ونفسه

مكة المكرمة في الصبح عز وجل الحرس
السلطاني في الحجاز

الملك

التالي

تعتبر الامور من هذا النوع

600

600

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

ونسيم اذا غفل ومثل انظر لحوشي في سراجي يعطى الى الطاه ما اكل
من اكله وانما راع في ذلك فقال ابو عمر في قهقهة خذت في ابنتي المعزلة
وعامة الخوارج الى منة رعت في ذلك فقال واما المدي الحق وقلم اهل السنة
والاثر فقالوا الصبر على كذا عتد اولي واوجب واحسن فقال عياض واصا
صلح كلها حجة على ذلك الطهارة صلى الله عليه وسلم اجمع وان اخروا ما لا
وخرى وانهم لم يزلوا تفلس اب المصارف عن ماله والنساء مضي واب حنيفة
واحمد وجماعة من اهل العلم ان الرجل ان يقاتل عن نفسه وماله اذا ارجس
كلمه فقال ابن المنذر ان السلطان ان لم يكن له ان يبيع نفسه وماله ابا يخرج
على السلطان فيلته ان يخرج للاجناد ان يبيع الامر بالبر على ما يكون
منهم من الجور والظلم وتزلف من انهم نقلت العلامة الزهوية **الطاهر**
فلو راع في تخيير الامراء والواليات من اهل العلم وحضرم على العدل احاديث كثيرة
فيمضي جميع مسلم من حديث زهير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان المؤمن طير على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يميز النسي
يعملون في حكمهم واعلمهم وما رواه ابو عبيد بن جراح عن حريث عن عتبة بن رضى
عنهما ما انت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في بيته من الله
من ولي من امر ائمتي شيئا افسى عليهم ما افسى عليكم ومن ولي من امر ائمتي
شيئا افسى بهم ما افسى به وحيث عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان اكلتم راع وكلتم مسؤل عن رعيته والرجل راع على اهل بيته
وهو مسؤل عنهم والمرأة راعية على بيت بعلها وولدها وهي مسؤلة عنهم
والعبر راع على ما ن سيرة وهو مسؤل عنه را وكلكم راع وكلكم مسؤل
عن رعيته وميم ايضا عن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم
ما من عبد يستر عيبا له رعية يموت يوم يموت وهو غاشر رعيته (ك)
عن النبي صلى الله عليه وسلم عن معقل بن يسار ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم قال ما من امير في امر المسلمين ثم انجسهم وينع ان لم يزل معهم
الجنة وميم عن ابي حمير الساعني قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم رجلا من الاسرى فقال له ابن القيس فلبا من ذلك هذا لكم وهذا

الاسرى

الاسرى في قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر بحجر اشد واشد عليه
وقال ما يلا لعل من اربعة ميقون من الزلومين في اهل فخر مني
بيت ابيه وانه حتى ينظر في الاسرى له ام او السيف فيموت حيا او يذل امره
منه شيئا الا جاز يوم القيمة تجلده على عنقه بغير رعد او بغير لعل
حوار او شاة فيموت ثم يجمع بينه حتى راينا عقرى ابطية ثم قال
اللهم صل على من يبعث مني عن عرقى بن عمار الكندي عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من استعملنا في عمل فكلنا نجيها ما موته كان
غلو بالانه يوم القيمة **ابن** (السيف صياح) بالشرح المذكور واخرج
الشيخان وغيرهم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم اهل العلم كلمات يوم القيمة وميم عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول
عن ربه انه قال يا عبد الله احرمك العلم على نفسي وجعلته بينكم بحر ما سلا
تظلموا والظلمة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان اشرا الناس عذرا بايوع القيمة من قتل نبي او قتله نبي او امل جسد
والنيل والى حياه في جميع اربعة بيضهم (الصلح السلام والغير
المختار واليحيى الزاوي والامام الجليل والاحمد وابو جلي والظلمة عن اشرا
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا اية من فريران ما عليكم حقا وان لم عليكم
حقا مثل ذلك ما ان استرحوا رجسوا وان علموا او صورا او حكموا عدلوا
لم يبعث في ذلك منهم معلية نعمت الله والصلوة والثناء من اجمعين **الاربع**
يرحل في اهل توليت القبا سي او الجدي ارامت امور المسلمين وميم الحديث
من ولي من امر المسلمين شيئا افسى عليهم ما افسى عليكم احرا محابدة بعلية نعمت الله
لا يفضل الله من حرمه ولا عرلا حتى يرحله ميم رواه احمد عن ابي بكر الصديق
رضي الله عنه عن ميم وعبد وميم الحديث من استعمل رجلا من عصابة وميم من
من ارضى الله من بغير خلاء الله ورسوله والمؤمنين رواه احمد عن ابن عباس
رمعه **اف** انزوا جرحا ولى عمر بن عبد العزيز في كتابه كذا وسرا اذوت
ان يكون امره خيرا كله فلا تسعد الا اهل الخير فقال عمر رضي الله عنه
ذكي الدميم في حيلة الحيوان **المشقة** في حياه حرمه موالات الكفار وميلان

بنزله العنبر ومن ضحك الى مبتدئ نزع الله نور ايمان من قلبه ومن لم يجر
 عليه - واسم العلامة للعبادة او العبادة او العبادة او العبادة او العبادة
 بالذي يلبس تحت ثوبه فقال ابن السكيت المصنف لا يجمع الايمان مع واداء اعرا
 الله **فان قيل** (حققت الامة على انه يجوز حملها لظهورها ومعاشرتهم
 بمادة المواد التي من غير ان يكون له في المواد المحرمة من ارادة هذا
 بعدة نياود فيها مع كونه كابر او ماصوي ذالما جاز عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه كان يقول اللهم ان تجعل لهادج من رعمه فله وجرت حجة او منى
 الى انجر منوما في وحيي الحريث ما مضى خلفه كالم سبع خطوات بفكر
 اجمع وفكر فان الله تعالى انما من الحريث من مشغول به وفكر في الحريث على
 انجر انما من الله فان الله عليه وسلم من مضى الى صاحب برعة ليوفى
 مفر اعلان على مفر (الاسلح) فقال صلى الله عليه وسلم من (عرز عن صاحب
 برعة بفضاله في الله فلا الله عليه) فقالوا ايذا ومن انجر صاحب برعة
 رجع الله له فليد رجة ومن سلم على صاحب برعة او لغيره بالبري او انقله
 بالبري مفر انصف بالانزل على محرم صلى الله عليه وسلم كما وقال صلى الله عليه
 وسلم من احرك حركته او اوى محرمه عليه لعنة الله والملائكة والناس
 اجمعين لا يقبل الله منه حرمه واعرا له **ومضى** نوازله العلاء ابن هلال
 رحمه الله فلا رجة توبية الكافر وظلقة حمية حرام لا تقبل ولا تجوز سواء طاشت
 لغرضه نبيهم او غيرهم لعموم الآية الواردة فيهم فليجعل لهم من التوبة كما في
 ولبه في شئ الا التفتية كما فان الله تعالى الا ان تقفوا منهم فقالوا عرو
 حينئذ يفر ما يعرف شرهم واذا هم بالظلمة لا للاعتقاد بين ذلك
 فونه (امن اكرهه وقلبه ومطهر بالامان والتقية تلمح من اليهود في هذا البلا
 بل واية غيرها فونه تعالى ضربت عليهم الزلة ايند تقفوا **العجب** من مخزن
 اوليا ومن اعرا (الاعلان ينصر القران لتجرب انما اسرع عراة للذين
 امنوا اليهم ووفر حتى الله عنهم فوهم ليس عليهم الا بين سبله ليس
 عليهم كالم (الاسير) لهم الله واخر امم فقال انفاخ ابو بكر بن العري
 رحمه الله قبل فوهم من الزلة صار عن اعتقاد بالكل مركب على كفر بانهم

ب

روي

ع
 وقربت عليهم الزلة
 والمكينة وبنوا العقب
 من الله وقال عمر بن عبد
 العزيز

اخبرنا

اخبرنا عن التوبة باليسر مما ذكره في الفراء فقال ويقولون على الله
 الكفر ولم يعلم **مسألة** انقر من انما لم يعتقر وود بينه مجموع من
 الكفر واستحقاق التوبة والخلود في النار ومن تواتر في العمل خلاصة من
 العفو ونحوه دون اعتقاد ولا اعلان بل بديه فهو منج في التوبة والزلزلة الوا
 فعة عليهم من رقة التوبة باليسر **الفاء** ابن عتيبة رحمة الله
 وبه فسر قوله تعالى ومن يتوب فله من الله ما لم يحسب ومن لم يتوب فله من الله ما لم يحسب
 بحسب ما به جاز على فوا عن الله سبحانه وتعالى وهو كذا في ربيع وتقر
 ايضا رضي الله عنه في كلامه على قوله تعالى في سورة التوبة ومن يتوب
 فاولئك مع الظلمة شح حكم الله عز وجل بلاء من والامم وانهم في اخر ارضهم
 بلاءه كالم اء وضع الله في غير محله وهو كالم المعصية لا تخلي الكفر فقال
 ايضا على قوله تعالى لا يتخلف المؤمن الكفر من اولياء من دون المؤمنين
 ومن يفعل ذلك فليس من الله في شئ من ان التوبة عن التوبة لا تملك
 بها بغيره وانما ان التوبة بقلبه ونبيه فلا يعمل ذلك التوبة من قال والنهي
 فنافر من رهم (الامان) بالانقي على الكفار اللطيف للكفار والمسلم
 اليهم وليست الاية على في جميع الاعمار فقال وقوله تعالى فليس من الله
 في شئ معناه في شئ وهو على الكمال والصواب ومن اخفوه عليه انكاف
 والاسلح من غيبا ليس منا وقوله عز وجل وانزل كنوا الى الذين كفروا
 فتمسككم الله فقال ابن العربيه قيل في الظلمة انهم مع المشركين وقيل
 مع المنزفون وان ذكره المتأخرون فقال لا ينفع الا حرا ان ينج على
 الكفر ومعل ذلك كبر ولا ان ينج فوهم ذلك المعصية فقال ابن العربيه
 على قوله تعالى وان الكفرة تموتهم انكم لم تتركوا انما يكون فسر كالم طاعة
 المشركين اذا الكمالهم في الاعتقاد الزل على الكفر وانما اذا الكمالهم في العمل
 وعقرا سلم مستمر على التوحيد والتصديق فهو على بلاءهم اذا الكمالهم
 في كل موضع **مسألة** وكذا اي كبر اذا او الامم على جملة الاستحار
 بعم على المسلمين فيمن نزعته الحمان ما رضة ومضى كتابه انفا من
 نوازله البز في رقة الله ان امير المسلمين علي بن ابي طالب قد تلمح

185

على المعصية

استظهر بالخيار

المنونة رحمه الله استعنتوا علماء زمانه رضي الله عنهم وعلّمهم ما علم موسى
استنصار ابن عمه اذ ان راسي بالكتب الى الامير به ان يعينه على المسلمين
فاجاب به جملهم رضي الله عنهم برونه وكبره وكذا ان يكون بلسان
ونحوه مما يختص بلباس الكبار كلبس ربيحة نصفا وكبر حور يهوى
ان سعى بزي الكنيسته ونحوه ومنبر ايضا اذا اقبله في بلاد الاسل
ولما اذ اقبله محبة في ذاك الزمان ومبلا لا يملكه والمان مقله هن اولها
موسى رضي الله عنه الى الكبر والافان كان ذاك الضرورة فلا يبرعهم
بفكر الى استعمال لباسهم بلباسه عليه مطلقا عن الردة فلا لست
ابن مرزوق **ف** انهم من اهل الاموال المتصورين جمعوا اسورا
شجعة وفدا في طليعة منها ما هو محمي ومنها ما هو كغيره
الاول خروجه عن جماعة السلطان ومبارتهم الجماعة وفرض
عن جواز الخروج عن طاعة السلطان بسبب الظلم واخذ المال
ومضى الحريث من قبار الجماعة في شرب ما كانت مبيحة حيا طلبة ومن
ذالك معونتهم ولم يلبس زيههم في بلادهم والوقوف لهم تقطعا لهم راد
وافلاقتهم بدار الحرب ومضى ممنوعة ومضى الثاني استنصارهم جمع
على اهل المسلمين وتبينهم كور الغلبة لهم عليه وابتداهم فواينهم
على الفواعل الشريفة واستللاهم موالاته اعمراء الربيع معتزري يقولون
انما فعلت ذالك صيانة لغيره الى اخر ما بالسلطان وذاك لا يقع كما
يعلم فلامر وتصبر بوجه بالنسبة اليهم على وجه الاستنصار يقولون
هو امر نبيهم وهو ثقلين مبالغة انهم بذاكر من ترون وعن الاسل
حار جيون مبالغة في شهادتهم وابطال خلعهم وايضا عتقهم كما
كان المرزوق محمي ومان اربعين الميرلسية وكذا عتق الكلاب
يهم وملاذ كرهوا الغلاب وفرضوا جرد المتصورين ابراد ليس بهم
ما يفتق الشرا لا يفصروا الاستنصار بهم على المسلمين والافتقرون
لحوالهم واستنصارهم معتزري من ذالك ما صرحت به صوت اموالهم
واغراضهم لغيره فلهذا على الصبر على جوار الامراء ونواهم مهمرا

لا يحل

لا يحل عليه بالكفر نصح مودة وكثرة الخرج عن طاعة الامام وموا
لانه لا عراه الربيع فلا تقبل شهادتهم في صحة الافتراء بيمين الطلاق
ما جرى في الفاسي بالجارحة والراجح في حقهم خلعهم حيث لم يتصل
بصفتهم بالصلابة ويصح عتقهم ان استوفى شرطه العتق واليمين مضافة
ليسير مكرها والى الله اعلم **ف** انهم في اول مال في روح ابداء
في قوله تعالى ايها الذين آمنوا انهم لم يبقا تلوكم اياتي فانصتوا
روى ان فتيلة بنت عمير العنزي على زينة الفتية فوفت مكرمة على
استنصار اسماء بنت بكر الصديق رضي الله عنه بمسرايا ولم تقبلها
ولم تاذن لهما بالرخول فبترت بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان ترخلا وتقبل منها وتكرها وتحسرا اليها وكانت فتيلة زوجة
اب بكر وكان كلهما في الجاهلية ومضى من الرملة فكتفي افلها
المشركين والاكبر على انه غير منسوخة شيم فلان يقولون (يقفون) كان
الظاهر من امر المفاصلة في اياتهم ان يقولون في الاول ان تولوهم
كما في اياتهم او بفلان في اياتهم ان تبروهم كماله الاول او يذكرو
كل فمضى في اياتهم كذا في البراهيل العظيمة والسوار من النقلة
دلت على ان موالاته (الكلام غير جازم) ففلا فلا وان لا بخلاف
المبركة في المفاصلة في غير المفاصلة فمنعوا للمفاصلة في الموالاة
حيث انبت المبركة بناء على امر كذا في باب الصلوة بقدر الموالاة
صحتها وحيث نفى الموالاة نفى المبركة صحتها والمحال في غير المبركة
للمفاصلة لقلية عرواونه ومفلاية بفضه او **ف** انهم في
الى من اساء من اخلاف الامراء **ف** ان المبركة تقتضى الامة
في المصلحة والاحسان بقطع النكاح ويشتمل اليها فيكون
حدا للدين الجاهل والجماعة الحكي وفراهم الله بلاء الله الربيع
في الثاني قال ابن مفلان رحمه الله في نوازله فحسبنا امره
عن حكمه تعزيتا (الكلام الزم واجبارا المسلم له وما يتصل بزاله
فانصت فيمضي السبلان روى عن ماله رحمه الله ان الرجل ان

يعزى جدار الكلام لموت ابيه الكلام لزوم الجوار فيقول له اذا امر به بلغنى
ان كان من مصابيح بل ابيد الحفنة انه يكبر اهل دينه وخيل ربه ملته ومان
محمود انه يقول له اختلف الله تلك المصيبة وجزارها بعد افضل ما جرى به احدا
من اهل دينه فلهذا هم من اهل دينهم انجد من الناس غير مودة بالكنية كقوله
بضعهم واطمع جابهم واحتمل اذا هم في الجوار مع الغيرة على ازانة
لا على سيل الغنم ولا على تعظيمهم والبر على الم بالحرارية وصيحتهم بدم
لا في عنهم وعن اموالهم واعراضهم وعيالهم لان هذا كله من ملكهم لا خلاف
ومر من الغزاة في فواعر على هذا كله ومضى ابيهم عن ابراهيم الضعيف
وهو من القليل لا يسمع اذا كانت حارمة عن انحراف الكثرة بالقياس ان
تنتزعه بالاسلاف فقال عبد الملك مسمى رخصة عن اناظر اركه ومضى
هذا المعنى اجارة المسلم نفسه منه ونفس المسلمة عبر الحق في نكته
الى ثلاثة اوجه الاول في مثل رعية الخلفاء زير رحل الخمر وشبه ذلك
بمنزلة الجبل ونقيص اجارته متى عثر عليه في ان مات خالفا وفيه نظر
بدا عليه والى ان يواجر نفسه في شئ يمتنعهم انهم فيه ويكون تحت
يديهم من خرمته ونحوه فلهذا يمتنع متى عثر عليه في ان مات خالفا لم
يتصرف عليه بالاجرة وساعت له الثالث ان يستاجر في شئ او كان
يكون فيه تحت يديه وامتنع منه مثل حرارة وفراخ لا خرمته ويجعل به
فمن ان نزل مضيده وهنك (الاجرة) الثلاثة كلها في المرونة وزاد
ابن رستم فلهذا راى بطلوه وهو المباح مثل ان ياتيه الى حانوته فيجعله
ثوبلا او السوى يكتب له ويغفر ومضى الجبل والاجارة من تعزيب البراء
مثل ما لا ولا يملك مسلم دابة من اهل الزينة وهو يعلم انهم انما يربونهم
لا عيادهم او لئلا يبيع نعم شاة يعلم انهم انما يربونهم لئلا يربونهم
خالف ايضا في سماع ابن الفراء من كتاب الفراء من الغنية ومضى
هذا السماع من كتاب النجاشي الى ارض الحرب جواز الطونصة ومثل
ما لا على اعيان الكتاب يجمع السلوك اليها فيجلبون اليها الثياب
والاشعة وغير ذلك فيبيعون مبيعهم يشفون (بفضل) فلان لا بأس بزيادة

استجار الكافر لاسل

وبنى

وبنى ابن رستم هذا الاحتلام على الخلافة في طوعهم فتعبرين بغير روح
الشريعة او غير متعبرين ومضى المرونة لا يوقل ان في ابن رستم على
بعض الغزاة يربونهم على الاحتضاء تسلطه على المسلمين وعلى ان يعلق
عليهم مكي في الطاه الثالث قال في نزهة الخصال ما نفعه في الحرب
ان رجلا من المشركين من عوم بالبحر جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
موجرا بحر فمعه بقال له بالبحر حيث لا يحصى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر فقال لا ارجع فقال له صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم ان لا تستعير مني اياك وما سمعته من قول العلماء في انهم
في الاستعانة بهم انما هو بان تجعلهم حزمة لا زبالا الدواب ونحو ذلك
فاما الاستعانة بهم على المسلمين فلا يجزى الا على بال من فليدور باله
في المختص في باب الجهاد وحي نيل سم واستعانة بالرجال على
القتال (الحزبة) فقال الزماعة والمسي للطلب جاءه خرج من تلقاء
نفسه لم يمنع على المعتمر خلافا لا صبح كما يات في قيل للمعتمر غزو
صحوان بن امية مع النبي صلى الله عليه وسلم حينما والى اهل نيل اسلامه
قال **في** ومضى شوقه ولعل وجهه ان صحوان كان من المرونة فلو لم يسمع
بمخاطبته انه اجازة للقاء لا تخي وجده من تلقاء نفسه ولم ينعوه عن اصبغ
اشرا منعه وهو مظهر خبر ارجع ملين استعير بشر فلا يعمد في خرج من
غير طلب واجاب بعض الصحابة بالانهي كان في وقت خلاص وهو
بدر برميل غزو صحوان معه في حنين والى اهل نيل اسلامه
ما يملك الكتاب في المرونة الجاهل ان يستعانه بهم في حنين ومضى
اورى في حنين او ضعنهم **في** قال ملاط وانه اكله اكل الكرام
ان تعلم الغزاة بلا فضل ايجي لانه نجس وكل الجوز تقيده العفة
واجاز ابو حنيفة تعليم الغزاة رجاء (الاسل) وكثر ملاط اعطاهم
درهما مية دابة من الغزاة وان اخفهم اذا كان حية اسم من اسماء الله تعالى
انك **في** اجازة ومضى المختص وخرج ارسا من صحفهم في معجزة
لا رضم كمراته (الاجرة) حيث هم جيش اسم في قتال الزماعة وكذا في عزم

117

(۱۵)

ابن الدرعنة قطوف عسنية بالشراف فرس مقلان ابن ابوبكر لا ينجح مقلان
 ولا ينجح لا ينجح جوه جلد يكسب المصروع ويحل الرحم ويحل النخل ويغسل
 النضيف ويعين على نواب (الحق) جلد تكسب فرس مقلان ابن الدرعنة وملاوا
 مرابا بكر فليعبر به في داره فليصل ميمك واليغرا مقلان ولا يوذ يسلا
 بزاله ولا يستعمل به ملانا فليشربان يفتن سدا نلوا ابنه نلوا مقلان فلقا
 ابن الدرعنة نلوا بكر فليفت ابوبكر بزاله يعبر به في داره ولا يستعمل بطلانه
 ولا يغرا به غير داره نلوا بكر فليفتي سحر ابنة داره وكاه يصل
 ميمه ويغرا الفراء فيقتطع مقلان يزدحم عليه سدا المشركيه وابنه وقع
 ويحجمون منه وكان ابوبكر جلد بلكا لا يعلل عينييه اذا فر الغرانيه
 مخرج نلوا الشراف فرس من المشركيه جلد سلوا الى ابن الدرعنة فخرج
 عليهم مقلان نلوا فليشربان يفتن سدا نلوا ابنه نلوا مقلان فلقا
 احب ان يفتن على ابن يعبر به في داره مقلان ابنه نلوا مقلان
 ان يوذ اليلاذ مقلان فليشربان نلوا فليشربان نلوا مقلان فلقا
 لا بكر واستعمل فليفتي ابن الدرعنة الى بكر وقال فليفتن نلوا
 فليفتن فليفتن فليفتن على نلوا مقلان نلوا مقلان فلقا
 لما احب ان تسمع العرب انه اخبرت في رجل حضرت به مقلان ابوبكر لاس
 الدرعنة ملاه لرد البطل جوارح وارضى بجوارحه المشركيه قال النصارى
 ابن عجي وعيسى من مقلان المشركيه رضى الله عنه اسلا كثير افتاز
 جماعته سواه فليفتن نلوا مقلان فليفتن مقلان فليفتن مقلان فلقا
 وصف المشرقي فليفتن فليفتن فليفتن فليفتن فليفتن فليفتن فليفتن
 فليفتن على عظيم مقلان المشركيه فليفتن فليفتن فليفتن فليفتن
 في انواع الكماله ونحوه في المنور وزاد في المشركيه فليفتن فليفتن
 بكر فليفتن مقلان فليفتن الى المنور فليفتن فليفتن فليفتن فليفتن
 وسلم وابوبكر وعمر من خميفة واحدا هم (مبارك) شارح المواهب فليفتن
 فليفتن بعضه بعضا (الفضيلة) على جوارحه احفلا بالمشركيه وكلا
 فليفتن فليفتن فليفتن فليفتن فليفتن فليفتن فليفتن فليفتن

والنبي في قضية يا بكر اذا احتجنا به على مثلهم وانما ثانيا فله ان يكره لم يكره اليهم
 واول الامر وانما ثانيا فله ان يكره توصل بحجة ان لا يكره الى عبادة زيد
 واما على زماننا فنوصلون بالحجة الى معصية الخروج عن الامم واما ان يصل
 بلاء قضية يا بكر من باب ان لا تشقوا منهم تغيب واما خلافا لبلاننا بل
 تغرب احكام الاسلام ومنه وجوب الهجرة ومثله دخل جماعة من الصحابة
 في جوار المسلمين **بسم** سيرة النبي ان من ملأ جوار الهجرة الاولى الى
 الهجرة من جوار الى مكة من جوارها بعضهم جوار وبعضهم مستغنيا ومنه
 دخل بجوار عثمان بن مظفر دخل بجوار ابو بكر بن الصديق والحسين
 راي ما يفعل بالمسلمين ان اذى قال والله ان غزوة ورواها عن ابي
 بجوار رجل من اهل انشرا واما على ديني بلقون من اذى مني
 والله ما يصيبني لنفسهم غير نفسي الى ان يورث عليه جوار الى اى حال
 ومن دخل بجوار ابو سلمة وعمر بن الخطاب عن عثمان بن عفان عليه
 وسلم فانه دخل بجوار في كلاب وكذا جوار الله نبي رضى الله عليه
 وسلم من المسلمين بعد يا كلاب والله اعلم **الترتيب**
 قال في المعيار ان الهجرة من ارض الكفر الى ارض الاسلام مريضة الى يوم
 القيمة وكذا ان الهجرة من ارض الكفر الى ارض الاسلام مريضة الى يوم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في يومئذ ان يكون خير من المسلمين غنما
 يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بريحهم من الجحيم اخرجهم
 النجار والمولى واوردوا ووردوا التسلق وشرروا الله به عن طاعة
 لا يقيم احدا في موضع يعمل فيه غير الحق فقال في المعارضة من ان
 قيل فانه لم يوجر الا بلزك ان قلنا **بسم** اجتاز الحمر فلهما المثل ٥٥
 يكون بلزك فيهما غير مبد رمية جوار خير منه او بلزك رمية عول وجرم بلزك
 رمية جوار عول خير منه للمسلم او بلزك رمية عول به حقوق الله بجوار
 من بلزك رمية عول به مظلوم (العبادة) فقال ابن رشر رمية الله به فسر
 فانه عرض الهجرة ليس سافرا بل الهجرة بلائمة لازمة الى يوم القيمة واجب
 بالجماع المسلمين على من اسلم بدار الحرب ان لا يقيم بها حيث يخرج عليه اكل

اذى

مية

المسلم اليه

المسلمين بدار الحرب ويطلق بدار المسلمين حيث يخرج عليه احكامهم فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انما يريد من كل مسلم مقيم مع المسلمين الا ان يهتد
 (الهجرة) للخروج على الجماعة من هذه الرجوع الى وكيفية اعادة ارايهم واسلام
 كل واحد على الجماعة من من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجوع
 الى مكة للمخاض في السنة في ذلك من البعض من اذ اوجب بالكتاب
 والسنن والاجماع (الاعتقاد على من اسلم بدار الحرب ان يخرج ويخرج بدار الحرب
 المسلم فليكن يباح لاصحاب الرجوع الى بلادهم حيث يخرج عليه احكامهم من
 قتلة او غيرهم ومثله ما لا رجم الله ان يسكن احرا بيلزك مني الله
 فليكن بيلزك بيلزك بالرحمة وتبصر فيه من دونه (او ثلث لا تستقر نفس
 احرا على هذا) (الاسلم مريض) (الاجل) (وهو) (الاسلم) (الاسلم) (الاسلم)
 من كل مسلم يقيم بين اهلهم المشركين من الوارثين (الاسلم) (الاسلم) (الاسلم)
 نار الله ومبيح الحرب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقاتلوا المشركين
 ولا تقاتلوا معكم على دانتهم او جوارهم معكم فلهذا ولا يقاتلوا معكم
 الحربين وانما يستروا منكم ومقتضى الامتياز في قتلة المسلمين وذالك
 كما في (احتجاج به) من اجمع اعتقادهم بنصوص الكتاب ومواعير
 الشريعة ومن اجمع (الاسلم) (الاسلم) (الاسلم) (الاسلم) (الاسلم)
 لارض الكفر بلزك (الاسلم) (الاسلم) (الاسلم) (الاسلم) (الاسلم)
 الكفار يخرج على انوا خليم اليهم من المسلمين فلهذا لا حرمة للمسلم
 لا تقتل بالجمعة الى (الاسلم) (الاسلم) (الاسلم) (الاسلم) (الاسلم)
 وقال بعض الشيوخ ان التاج الى ارض الكفر قريب من الجاسوس
 او عينة لان الغالب عليه ان انصاري يستلونه على احوال المسلمين
 ولا يجربوا من جوارهم ولا يبعينهم بل ينفذ اليهم من انواع المتاجر
 واسجد السلام ومن اعلم بغيره فلهذا لا يقاتل المسلم وحكم
 الجاسوس ان يقاتل ولا تقبل له حمل **بسم** وفلك ابن تاجي
 عن ابي القاسم غير الوهاب انما نهي عن السير لارض الكفر لان فيه
 تقرير لاسلام بنفسه وفلهذا لا يورث فيه واذا لال ليرى واعترافا

توبة

وفا

المطابق

التاريخ

- 0
 1
 2
 3
 4
 5
 6
 7
 8
 9
 10
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22

بسم الله الرحمن الرحيم

هـ انعم الله علينا بجمع الينا الى الابد

والدوام جلال الذكر الصبيحي وانما اذكر اهدا دينه علو رتبته

انه غم من اعلم اليه العرش فبعضه المومس الموت وفي رواية الموت وكلمته

ارفعه وحده

رواية

من

[illegible]

اذا مرهوا العجالة بما كنى وا
في الموت بضلة لا تنعم

منها اما ان لغايد بلغاييد
ويعي اي كل معاش لا ينفك

وقال الجاهل فرأى بع العباس بن العصف في قوله

يمكن جعل العملية فراضية مع عشيرة المرء لا جد

اموت من قبل ان يغيب الرعي بلانه مند عار و

قوله في هذا ان الموت انتفا من دار رقيقة الى دار واحدة قال العلماء
الموت ليس بغير محذور ولا مجازى وانما هو انتفاك عن عالم الى وجع بلا جبر ومجازاة
وحيلولة بينهما وتقول حال وانتفا من دار الودار وعن بلال الى سعادته قال
ابن تيمية الدنيا وانما خلقناكم للخلود والابر ولا تخرج تتقلعون من دار الودار وقال
ابن القيم للمفسر اربعة دوارع كل دار اربعة مائة فليها الملا والبر والبحر والارض
على اربعة والقيس والفتح والمظلمات السلافة السلافة هذه الاراء
فحات فيها والبقية وانما تصبفت فيها الخبي والمشي السائمة دار اربعة وهي
اوسع من هذه الاراء واعلم نسيعة هذه الاراء اربعة كنسبة بحسب الاراء هذه
الاراء اربعة دار اربعة والمنازل اربعة كل دار من هذه الاراء
وكان في كل الاخرى حوزة حوزة من جوارح مثل الموتى في الدنيا

نامہ

نسر العبراني هو جلدك ملك الموت فقال الشاع عليه السلام يا ولي الله الله يغنيك الشاع ثم خرج
 بهذه الآية التي تنويعهم الملائكة كهيمن يقولون سلام عليكم وتقولون بجاهدوا الموتى
 ثم صلوا ولله ما بعدهم لا تنفي عنه وهو الضمان بقوله تعالى لهم البش في الحياة
 للرضا فلان يعلم انهم في الموت وتخرجهم به قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله
 ثم استقاموا الآية فالذي عن الموت وتنته ايضا منها الملائكة ما تقرر من عليه
 من الموت واما الاخرى التي نزلت على ما خلع من امم دنياكم من اولاد اهل اودن وبنينا
 مستحقين في ذلك كله وعن زيارته صلى الله عليه وسلم فان الموتى عن الموت فقالوا لا تنفي
 مما انت فادع عليه من ذنوبهم ولا تنفي عن الرضا والاعلى اهلها وارضى بالجنة
 ميت من افي الله عنه وتحويل المحترق بقوله تعالى يا ايها الناصر المهيمنة
 فقال انا اراكم في روح عبره الموتى كما كانت الناصر في ابد والجماعة الله ايها
 وعن محمدي الحصري سمعت ابا يقول رايته في بعض الكتب انه الله يضحى على
 كل ملك الموت ليس له ان يحمي الى جميع خلقه من انوار باجاء به كعبه للعار
 في وقت وماتته في تلك المكتابة باذا اذ انوار روح العار وحات اليد في اسمع
 منكم في غير من ابي عباس من مواعدا افي الله ملك الموت فيفخر وارجح من
 استوجب انوار من امة فالشعير بالجنة بعد ارتقاء كرا وكرا على فرمكا
 بحسوة في انوار **قوله** في ذلك ملاقات الارواح للميت اذا خي جت
 روحه واجتماعهم به وهو الصالح له عند عليه الملائكة والشاع ان نسر الموتى
 اذا فخت تلفاه اهل الجنة مع عباده الله كما تلتفوا البش مع اهل
 الدنيا ويقولون انفي واصحابكم يشقون قبانة كاد باج حردون يشلون
 ما فعل ملاك وولادة نفي وحتا في رواية ان الموتى ينزل به الموت وبعابو
 ما يعابو يتوقد لروحي جت نفعه والدر يجب لفاده وان الموتى تصهر روحه
 التي انما في ثنائيد اروح المؤمنين ليلقيا على منجى في روح ما راها من
 طاعبه

في تفسيره عن ابي بصير
 اصل الدنيا ورواية ان روح
 المؤمن يلقيا الى

صاحبها في امانات جس من ابي بن معز وروى عليه امة وعلا شربا وفلك يا رسول
 الله كلفني ان اهلك بيل من منة علمت بهما تتعارف الموتى ما زال الذي في الشاع
 قال نعم والي نفسي بيل انهم يتعارفون كما يتعارفون في القبر في رواية النجدي وكما
 لا يهلك ملك من منة علمت بهما تتعارفون ما زال الذي في الشاع عليه السلام يقول
 وعلى من يتقوا افي افي الشاع وعن معمر بن حبيب انه قال اقامات الميت
 استقبله ولله كما يستقبل المخلوقين ثبات ابناءه فلان بلغنا ان الميت اذا مات
 استوحشقه اهلها وفار به الذي من تقرر من الموت وبلغ من ارجح به وهو ارجح من
 الحامي الى اهله في كل حال في معنى الميت من يفعله ويحفظه في الحرك
 ان الميت يلقى من يفعله ويحمله ويكفنه ومن يرثه في حقه وتقرى وبس
 دنيا ما ميت موت الارواح به يد ملك ينفي الى جسد كيف يفعله وكيف
 يكفونه كيف يمشي به وكيف يفعله وهو على سريره اجمع ثناء الناس عليه وعلى
 معيها فلان الميت لم يبق كل شيء من امة ليلنا شرفا له بالمد فجعف
 فعله فيقال له على من اجمع ثناء الناس عليه وعراي في الزنا فاهو ثناء الميت
 يستفيش بتجليله الذي انقضى وكما ايو يقول معاني امة الميت على اهلته بتجليله
 الذي جعي به في كل مكان السماء والارض على الموتى بالخرق ما من انفسه
 الاله بلبان في الصناديق يصعد عمله منه وياب في امة رزقه بلا امانات العبد
 بكم عليه وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه فلان الموتى امانات بكي عليه
 من امة الارض ومن عمله من الصلوات وعن عكرمة الخي امانات من امة عبيد
 الله بمرارة بفعلة من بفعلة الارض الاضحة له يوم القيامة ويكت عليه
 يوم يوم والخرق امة الموتى امانات تجملها في موقه فليس منها
 بفعلة الا وهي تتمش في يوم في **قوله** في ذلك خفيف ضمة النقي
 على الموتى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه فلان يا رسول الله انك منذ

ما خيفت خيف

حتى ختمها بما تالفتني على الله عليه السلام بما خفي فقال عليه السلام في المانعة هي
 المنجية من عذاب النار قال ابو القاسم السعدي كتاب الاصلح من التصديق من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الميت يغفر له في قبره فانه غير الله اخبرني بذلك وصرفه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعن طلحة بن عبيد الله قال اردت ما 2 يا الغائب ما دركت انيل فلو ميت
 الى قبر غير الله برعم ورحم فسمعت في القبر ما سمعت احسن منها بحيث
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكت له ذلك فقال ذلك غير الله
 لم تعلم ان الله يضر اوصافه فيعلمها في فناء ديار من زجرك ويا فوته
 ثم علمها وبعث الجنة فاذ كان انيل ردت اليهم اراهم ما في الكزالك
 حتى اذ اجمع اليهم ردت اراهم الى مكانها التي كانت فيه وقالت
 جماعة من رايها انهم ثابت البنا في سمعنا في القبر فاذ كان القبران وعسى لم
 برتيب قال سمعت ابا حماد الجعفي وكان ففة ورعا قال دخلت يوم الجمعة
 الى قبري فوجدت القبران ملأ من القبرين لا سمعت في القبر فاذ كان القبران وعسى لم
 قال يعطى المومن مصحفا يقرأ به وعن صاحب السيفي جعنا منها بسلح فنفذ
 في قبري بنظري فاذ اشجى القبر متوجدا الى القبلة وعليه ازار اخضر واخضر ما عوده
 في قبري مصحف يقرأ به وعن ابي النضر انيسابور الجعفي وكان صالحا ورعا قال سمعت
 قبرا بانفتح فيه فبي اخرج فخرجت فيه فاذ اناب شهاب حسن الوجه حسن الثياب
 طيب الالبسة جاءني فقال يا جعفي كتاب مكتوب بخبري احسن ما رايت والخطوط
 وهو يقرأ القرون بنظري الشهاب الى وقال اقامت القيامة قلت لا فقال الحمد
 المترك الى موضعها ما عرفت الى موضعها ونظر السعدي في ذلك ابل النبوة في بعض الصلاة
 انه جدي مكانه فانه فتح كما فاذ اشجى على قبري وبي يريه مصحف يقرأ به وامامه
 روضة خمر اذ الك باهر وعلم الله من القبر ان كان راي وجهه جديا وحكي ابله معي
 في روض الريل حين من بعض الصلاة فالي جعفي في الجمل من العباد والموتة فيمنه انما
 اسعد

عل

اسود اللحد اذ سقطت لينة ولحق في بلبه منظر ما ذاشج حاشية القبر عليه
 ثياب يغفره جعفي مصحف وذهب مكتوب بالذهب وهو من امير المؤمنين
 الذي قال اقامت القيامة من رحمة الله فقلت لا فقال رد القيامة الى موضعها عاهاك
 السعدي وددتها وحسبوا اخر غير ما افترق منه على النساء حاشية على قبري وبي
 في قبري امير المؤمنين في قبري وغشي عليه واخرج من القبر ولم يدروا ما احاط به ولم يدروا في النبوة انما
 13

ق

في ذلك تعليم الملايكة المومن القرون في قبري واخرجني من القرون قبل ان
 يستظلم ان انا ملك يعلمني في قبري ويلقي الله من راسه في قبري وعمره عشرين سنة
 قال بلغني ان القبر اذ القبرين لا يعلم كتابه عليه الله في قبري حتى ينشأ
 الله عليه وعن الحسن قال بلغني ان السور اقامت ولم يجز في القبر انما
 حبسته ان يعلموا القرون في قبري حتى يعلم الله يوم القيامة من عاهاك وعسى
 في يد القرون قال بلغني ان المومن اقامت وفرد في قبري من القرون لم يعلمه
 بعث الله اليه ملايكة في قبري وعسى عليه من حسن بعث في قبري

ح

في ذلك كسوة المومن في قبري عن عباد الله الصالحين قال لما خشي ابا بكر الدواني قال
 لعائشة اني اظن في قبري وكفنيت فيها بائنا ابرك احد رجلا اما كسوة ابرك
 او ملبس اسود اسلب وقال عمر بن الخطاب في وصيته انه هو ايعني فانه كان في قبره
 خير ابله ما هو غير منسوان كنت غير ذلك سلبي واسم سلبي وانصرا في جعفي فاذ
 ان كان في غير الله خير وسع في قبري وان كان في غير ذلك خيفها على
 تحتها اكله وقال حذيفة رضي الله عنه من مودة ابتاعوا في قبري واعلى انما
 فان يجب ما خفي خيرا يكسوا خيرا او اسلبها اسلبا ريعا وروايت عنه انه قال عن
 مودة اشترى في قبري اسلبين بلان في قبري كالا على الا فليلا حتى ابل بهما خير امنما

و رتقا لم يبق مفعول روح كهيئة ونفس كهيئة اجعلوها عليين تعي غرضها
ارواح و رتقا الجوار مفعول روح كهيئة ونفس كهيئة اجعلوها سمي و هذا
اليعني في فدان هما

لم يكن دافعاً عما لا يفيده له سكونه مع اولاده بهما في
 لأتاه حقاً بالكلية والثلثة له وانما مع اهله ان يكون ابلاً لا يمشي
 وفي حديث بن عمر ضعيفه ارواح المومنين في السموات الصاعدة يتنحرون الى
 منازلهم في الجنة وتكون وهب بن منبه قال ان الله في السموات الصاعدة ان اطفال
 لها السقا فتجتمع فيها ارواح المومنين فاذا مات الميت من اهل الرضا تلتفت الارواح
 بحثلوفه عن اخبار الرضا كما يحفل الغلاب اهله اذا فرغ عليهم وتكرى ابراهيم
 اسماء بابنها عبد الله بن ابي هريرة ومطوية فقال للحنيفة قبله الارواح عن
 الله وانما هذه جمعة وتقول لعبد الله بن عمر المكابف ان ارواح المومنين
 التي هي في قبورهم في هذه الارواح التي يوم القيامة وتكرى ابراهيم عبد الله بن عمر
 الذي يتوب في الانبياء الاية فقال سيب معروء ما من المصطفى والغنى
 من السموات الارض في ارواح المومنين ورواح الاعداء التي ذلك السبيح
 يتعلق في قبر الميتة بالانبياء الحية فاذا اذن الله هذه الحية بالانبياء
 التي حصرها تحت كل رزقها اصعدت انهم البقية وارسلت الاخرى وتكون
 اب الرداء الميت اذا مات في يوم حوله داره شعبي او حوله في سنة ثم يرجع
 الى النسيب التي تنفي فيه ارواح الاعداء ولا موتات وتكون في دار
 ارواح المومنين في رزق من الارزاق حيث كانت وتكون في دار
 في حجير فالابن انبياء البزخ هو الحاخ في قبر الصبيح فكانه ان اراد
 من الرضا في الاخرة وعن مالك بن انس فان ابلفنا ان ارواح المومنين في الجنة
 تذهب حيث كانت وعرو عبد الله بن عمر قال ارواح الكفار تجتمع في جهنم

مجلس

منجزة بعض موتا و ارواح المؤمنين تفتح بها عجايب فيل والجاوية تجيب اليها كل روح حبيب
 وتعي على بن ابي طالب فالارواح المؤمنين هي في ارواح الكفار واد يقال له هي هوى
 وتسمى عبره من عسى فالارواح المؤمنين تفتح بها عجايب و ارواح اهل النار تصنع ادا
 وتسمى وهب بن منبه فالارواح المؤمنين اذا انفتحت تخرج ادي ملك يقال له رمايل وهو
 خازن ارواح المؤمنين فيل الملك الذي على ارواح الكفار يقال له دومة وتعرف
 فالانفس على منفي من نور من النور الاعلا والنجي الاسفل وروايت دوان النجى ان تنبع
 له وتجميع وتغفر عليه الارواح غفروا له قال المؤلف هذا المجموع ما وجدنا عليه من الاطوار
 والاشارة بمفر الارواح وفراختلف العلماء فيه بحسب اختلاف هذه الاثار
 فالابن ابي عمير والتفقيس الذي لا خلاف فيه ان الارواح تنبع وتنبه محتفي هذه التي زخ
 اعلم تفاوت ولا تغفل عن غير الادلة لانه كلامها واراد على في باب من الناس بحسب
 درجاتهم فالارواح على كل نفس بللى روح بالبر انما لا يثبت يصح ان تغلب
 ويحكم عليها وروى عن عليهما من رواه في ذلك مقار ورواه الى روح شانا
 دافى بنكوة الى مهي الاعلا وهي متصلة بالبرنج حيث اد اعلم المساع على طابعها
 وعليه السلام وهي متناها هناك وانما يلبث العقل هناك مناسير الغاي
 على الظاهر يفتقر الى روح من كونه من بعض من الاجسام التي اذا اشتغلت
 مكانا لم يكن تكون في غير ذلك وعليه السلام من بعض هذه فيل فابا المسألة
 اللشي ان ورد بالاشهاد السادسة بللى روح هناك مثال البره ولها اتصال
 بالبرنج حيث يهل في فيل وروى على من سلم عليه وهو الى مهي الاعلا ولا تاتي
 من الارواح بلان شان الارواح غني شكل البران ومن مثل ذلك بعضهم
 بالشمس والاشهاد وعلا عليها الارواح من قول عليه السلام من على على
 عن في صفته وروى على على انما غنته هذا مع انك مع بيان روحه في الارواح والجنة
 والاشهاد وان لها بالبرنج اتصال بحيث تترك وتسمع وتعلم وتقول وامرور

غالب اللغة

مع ارواح الانبياء ووصولهم الى اعلا ارج
جنانا فانهم يكون الروح بالعليين
او الجنة

التي نزع واللافة على كفي الملو بالريضا فالأصل ان الجبر للارواح سعيها وسقيها
 مستغنى بامر وكلها على اختلاف مقامها هذا اتصال اجسادها في صورها لتجعل
 لها من النعيم والنعذاب ما كتب لها في كتابها من اجابة احوالها الموضوعة عليها وادراج
 الكفار في سجين واكل روح يحمرها اتصال معنوي لا يكسبه الا اتصال بالريضا بل النجس
 شيء به حال النجاس وان كان هو اخر من حال النجاس اتصالا فقال وبهذا الجمع هو ما ورد
 ان مفيها في عليين او سجين وسواء نقله ابن عبد النبي عن الجمهور انها عند اقيسة
 في صورها فالوضع ذلك يعني ما دون لها في النقي وتناولها على ما هو عليه في سجين
 واذا انفصل الميت من في النقي فالانفصال مستقيم وكذلك اذا بقي في النار المخلج وقال صاحب
 الاصحاح المتعم على جهة مختلفة منها ما هو في النقي الجنة ومنها ما هو
 في عواويل في جهنم وما هو في عواويل في جهنم كما في رازي وما هو في الكفاح
 صور من صور الجنة ومنها ما هو صورة من صور الجنة ومنها
 ما هو صورة تظلل من ثواب اعمالهم ومنها ما تشرح وتهدد من جهنمات وورها
 ومنها ما تشفي ارواح المفوضين من سجون ذلك ما هو في كماله ابراهيم
 قال الف في جهنم وهو قول حسن في جمع الاخبار حتى اقترا مع رايه في ان
 النبي عليه السلام قال عليه السلام في حق ابي ابراهيم عليه السلام في الجنة وهو
 مدفون بالقيع في مقبرته امرئته وقال النسيف في حق السلام لا روح على رعدة او جسد
 ارواح الانبياء يخرج من جسرها وتصح مثل صورها مثل السك والخابور وتكون في الجنة
 تاكلا وتغريب وتنفع وتناولها الى فناديل معلقة تحت العرش وارواح الشجر والاشجار
 وجسرها وتكون في اجواف كهي غصن في الجنة تاكلا وتنفع وتناولها الى فناديل معلقة
 تحت العرش وارواح الصغار في اخر الجنة تاكلا وتنفع واكثر تنفع في الجنة وارواح
 العصاة من المؤمنين تكون بين السماء والارض في الهواء واما ارواح الكفار في
 في سجين في طين سود تحت الارض سابعة وهي معلقة باجسادها متعذب في الارواح
 وتتلح

وتتلح الاجساد من كمال انفسها في السماء ونورها في الارض انتهى

ب ط

الجنة ان في ذلك ارضاء المؤمنين وحضانتهم في البرزخ في الحديث قال مع ليد في قوله في الاصل في الجنة
 شيعان بان يقول يارب يارب اورد على اسوي وعن حاد بن معمر قال ان في الجنة
 الشجر يقال لها صوي كالحاض وعروا في الاصل ان الذين وضعوا وضعه وضعه
 وحضانتهم ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام وتحت ايضا قال ان في الجنة شجر يقال
 لها صوي كالحاض وعروا في الاصل ان الذين وضعوا وضعه وضعه
 وانما الجنة يتقلب بين حتى تفرغ الفياضة فيبعث الله اربعين سنة وعن عيسى
 بن عمير فانه ان في الجنة الشجر كالحاض وعروا في الاصل ان الذين وضعوا وضعه وضعه
 اولاده المؤمنين في عيل الجنة يكملهم ابراهيم وما في حتى يرد في الدنيا في الجنة والجنة
 للمسلمين العالمين وعلى الله على سيرة في صور الله وصحبه في تسليم

الاول

نظم نظم النظم للمعتمد: للفرزب المقرب والمناجى:

بسم الله الرحمن الرحيم

وحي الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم **والحمد لله رب العالمين** وقد استعير في الكلام **والصلوة**
على سيدنا **محمد** صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم **والتسليم** على
يوم الدين **والتسليم** يقول العبد اليقيني في مولا **عبد الله برأيه اجمع** **بسم**
الاسلام انقلوا علي ما انا عليه وما اريد منكم **عزائي** انظروا الشكل المكي
للزخرف المتفرقة والمتنوعة في الزخرف

الحمد لله ان جميع الغام **اذا ايشاد ذنب غيب الكامي**
دليله قوله تعالى ان الله كما يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
ان صلا الله والسلام **على النبي محمد وآله**
الغمام اللهم وهمي بمعنوا فلي والن وافعة على سيدنا **محمد** صلى الله عليه
عليه وسلم اذ كل خير حكم من يركبه صلى الله عليه وسلم ذلك ومن لم يركبه
وعلى الناس ولا في انهم لا يشك في ولا يعلمون

وتبني الماعى لكل ذنب **باسم الله اودت ذوق غيب**
بفتح العير بدون لوم اخذ لك على ذك ما حيات الزخرف كما انهار واجبات
العلماء والمفتري بهم وان كان بعلم احاد يشهدا ضعيفا بالضعيف يعمل
بعد بلنا بالاعمال **يحيى الفريخ والاخي** **عج وصور مشبع تخفيف**

تكميل

تكميل امبعل مكلو ليكمي **وحي** فاعل يكفي **ووصوه** معلوف عليه محزور
ومصغ بهيغته اسم المفعول بانه يكفي الصغاري انبها فاعا والكميل حتى التبعاد
عن ربهم فاعا **لما انا عليه وسلم** **وحي** هذا البيت **وحي** ولم يوصي
في جوف نوره كيموم ولد قدامه **وحي** **شاه** غنم خليل والسيوط
اخي **ج احمد** مني **ع** **وايو** تعلمي **مستدر** بهما **ع جاني** **بر عبد الله** **والله**
عنهما **افان** **قال رسول الله صلى الله عليه وآله** **وفلي** **نمكة** **ومسلم** **المسلمون** **ولم**
وحي **غيم** **لهما** **تقدم** **مذنبه** **وما** **تأخر** **والذي** **في** **البحر** **في** **الكلام** **او** **الجماع**
والعصوي **المعالي** **فول** **ووصوه** **مصبغ** **الاصباغ** **الاصباغ** **وقال**
ابو **الانفاد** **فقال** **ابو** **عج** **هو** **موت** **تقصير** **الشه** **وبلا** **مذمة** **الاصباغ** **يستل**
الانفاد **عادة** **اخي** **ابو** **له** **شيب** **قد** **مصنعة** **ومضن** **و** **ابو** **بكي** **الموزي**
والنم **ار** **عمر** **ابو** **عمر** **والله** **تعالى** **عن** **قال** **الله** **سمع** **النبي** **صلى الله عليه**
يقول **لا** **يصبغ** **عبد** **الوضوء** **لا** **غيم** **لهما** **تقدم** **مذنبه** **وما** **تأخر** **واضاد**
ابو **له** **شيب** **حصى** **صباغ** **شفي** **بلا** **مع** **عصف** **على** **عج** **اخي** **ج احمد**
ع **ابو** **عمر** **ابو** **عمر** **عند** **قال** **رسول الله** **عليه وسلم** **من** **صام** **ومضن**
ايما **نا** **واحتسابا** **باغيم** **لهما** **تقدم** **مذنبه** **وما** **تأخر** **ومعنى** **قوله** **ايما** **نا**
تصل **بلا** **ج** **الموعود** **جده** **عليه** **وقال** **الاب** **ابو** **تصل** **بلا** **ج** **جوب**
صوم **والاحتساب** **اد** **ع** **ابو** **عمر** **عند** **الله** **تعالى** **وقيل** **الا** **خلا** **م** **به** **الله** **تعالى**
لا **ربا** **ولا** **سمعه** **والغيم** **في** **شبه** **للصوم** **والله** **شهي** **ومضن** **ووصوه** **ع** **ج**
هو **بلا** **مع** **معلوف** **على** **عج** **اخي** **ج** **الانفاد** **الحا** **ع** **ابو** **عمر** **رضي** **تعالى**
عنهما **قال** **قال** **رسول الله** **صلى الله عليه وسلم** **من** **صام** **يوم** **ع** **مذنبه** **غيم** **له**

العلم

المطبعة

اختلاف اليدوي

نظر المطالع في غروب

على

علم ما قبله يعني **الاعلال** اي الاحرام من انفسه الى هو المحصل الا فلما الى
المحصل الحرام اخرج **ابو داود** عن **عمر** سامة رضي الله تعالى عنها
انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **واهل الجنة او عمر** والمحصل
الا فلما الى المحصل الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجبت له الجنة
بالقراءة في قوله **فمَنْ يَنْتَظِرْ** له الجنة كما بان وان كان في بعض النسخ **بار**
عمر **قَالَ** **يَنْتَظِرُ الْجَنَّةَ** **ه** **يَعْنِي كُلَّ فَيَسْتَعْبِدُ** **ه**
حمدا **بار** مع **مكوف** **محزوف** علم ما قبله وقوا **فمَنْ يَنْتَظِرُ** علمه وهو
الباقية **اخبرني** **ابو الاسود** **الغفيري** عن **انص** رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم **مَنْ رَأَى** **اِذَا** **اُتِمَّ** **الْاَمَامُ** **يَوْمَ** **الْجُمُعَةِ** **فَبَلَ** **اَي** **يُسْنِي**
رِجْلَهُ **وَاتَّخَذَ** **الْكِتَابَ** **وَقَرَأَهُ** **وَاللهُ** **أَحَدٌ** **وَقَرَأَ** **الْعُودُ** **دَرْبَ** **الرَّيْلِ** **وَقَرَأَ** **الْعُودُ** **دَرْبَ**
النَّاسِ **سَبْعًا** **سَبْعًا** **غُفِرَ** **لَهُ** **مَا** **تَقَدَّمَ** **مِنْ** **ذَنْبِهِ** **وَمَا** **تَأَخَّرَ** **وَأَعْلَمُ** **مِنْ** **الْأَجْرِ** **بَعْدَ**
وَأَمِنْ **بِاللهِ** **وَالْيَوْمِ** **الْآخِرِ** **وَرَوَى** **أَبُو** **حَبِيبٍ** **عَنِ** **الْوَاضِعَةِ** **عَنِ** **رَسُولِ** **اللهِ** **صَلَّى** **اللهُ**
عَلَيْهِ **وَسَلَّمَ** **أَنَّهُ** **قَالَ** **وَمَنْ** **أَحْبَبَ** **تَقْلِيمَ** **الْاَمَامِ** **يَوْمَ** **الْجُمُعَةِ** **فَبَلَ** **اَي** **يُسْنِي** **رِجْلَيْهِ** **وَقَبِلَ**
أَن **يَتَكَلَّمَ** **بِامْرِ** **الْفِرْدَايِ** **وَقَرَأَهُ** **اللهُ** **أَحَدٌ** **وَالْعُودُ** **دَرْبَ** **سَبْعًا** **سَبْعًا** **غُفِرَ** **لَهُ** **دِينُهُ**
وَدُنْيَاهُ **وَأَهْلُهُ** **وَوَلَدُهُ** **إِلَى** **الْجُمُعَةِ** **الْآخِرَةِ** **أَشْفَى** **شُعَابَةَ** **مَعَ** **وَارِدٍ** **عَنْ** **الْإِذَا**
بِرَبْعِ **شُعَابَةٍ** **عُطِفَ** **عَلَى** **مَا** **قَبْلَهُ** **أَخْبَرَنِي** **أَبُو** **عَوْنَةَ** **عَنِ** **أَبِي** **حَبِيبٍ** **عَنِ** **سَعْدِ**
بَرَاءٍ **وَقَالُوا** **قَالَ** **قَالَ** **رَسُولُ** **اللهِ** **صَلَّى** **اللهُ** **عَلَيْهِ** **وَسَلَّمَ** **مَنْ** **قَالَ** **مِيرَ** **يُسْنِي**
الْمُؤَذِّنُ **أَشْفَى** **لَا** **اللهُ** **إِلَّا** **اللهُ** **رَضِيَ** **بِاللهِ** **رَبِّ** **أَبِي** **وَبِاللهِ** **سَلَامٌ** **دِينًا** **وَلِلمَحْصِلِ**
فِي **بَابِهِ** **وَرَأَيْتُ** **رَسُولًا** **غُفِرَ** **لَهُ** **مَا** **تَقَدَّمَ** **مِنْ** **ذَنْبِهِ** **وَمَا** **تَأَخَّرَ** **وَأَعْلَمُ** **مِنْ** **الْأَجْرِ** **بَعْدَ**
عَنْ **سَعْدِ** **بَرَاءٍ** **وَقَالُوا** **رَضِيَ** **اللهُ** **تَعَالَى** **عَنْ** **رَسُولِ** **اللهِ** **صَلَّى** **اللهُ** **عَلَيْهِ** **وَسَلَّمَ** **مَنْ**

قال خير يسمع المؤذنة اشهد ان كمال الله وحده كما تكبرك له وادى فخرنا
عبرك ورسولك وصيتك بالهدى والهدى رسولك وكمال سلام ديننا فخر له ذنبه
فمن لم يسمع مع وادى يعني التوارى عنه صلى الله عليه وسلم مع الشهادتين
الاذى وهو وصيت بالهدى الى اخره **ثم انما في مقام تشييب**
مبتدأ وخبر والمقام بفتح الميم مقام ابراهيم عليه السلام قال الفاضل
عياض في الشفا انه صلى الله عليه وسلم قال من طوّل خلف المقام ركعتين
غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وخبر يوم القيمة من لا ينسب **اما لغة الشوك**
بكم همزة اما لغة وبعدها عطف على قيام ليل الفجر وخبر نصيب
ما تغفل عنه اجمعها عليه لم يذكرها النحاة في ابراهيم عليه السلام وذكرها الفاضل
في احاديث مغفلة ما تقدم وما تأخر من الذنوب **كذا النظم** **الحكمة الغراء**
يزكر ينسب اليذكر للمفعول اخرج الحسن البصري في رسالته الى اهل مكة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يزل الى البيت ايمانا واحتياجا غفر
له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحكم الله يوم القيمة من لا ينسب **تكميل النظم**
اربعين ما تكبى ذكر ابو الحسن اربعين في رواية الشافعي ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من عذر في الحج اربعين مرة وهدى عن غم له
ذنوبه ما تقدم منها **وعمر النبي عينا** في الميم وتتقدم المنة
على الصير قال النحاة ابراهيم اخي النبي في كتابه ابراهيم ان
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يعمد في الامام
اربعين سنة الا صر من الله بمنه الجحور والجزام والبر ص ما ذابله الخبيث
لين الله حسابه ما ذابله المستير ز فم الله الا ذابله ما ذابله السبعين

احسن

وما تأخر

احسن الله واحبه اهل السما ما ذابله ما بلغ السما فيل الله حسنا قد وثقوا
عند سيئاته ما ذابله ما بلغ التسعير غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومما يسمي
الله في الارض ويضع في اهل بيته **قال النحاة ابراهيم** هذا المثل
طوى هذا الحديث في احواله ثقات قال الحافظ ذكروه في الاصل
ثلاث عن طوى يفاو في جميعها انه اذا بلغ التسعير غفر له ما تقدم من ذنبه
وما تأخر **رواية** منها قال فيها غفر الله ذنوبه وذكر في بقية الصنف
ما تقدم الا انه زاد في رواية لا بد من كل ما بلغ مائة سنة ثم غفر الله له ما كان
حق على الله ان لا يعذب حبيبه انشأه **وذكر ابو بکر** في الخطيب بصرى
عند صلى الله عليه وسلم انه اذا بلغ التسعير بتقدم الصبر غفر الله له ما تقدم
من ذنبه وما تأخر ويضع في اهل بيته ونداء من الله من السما هذا اسم الله بشارته
وذكر النحاة في العلوم الباقية

ومر الغريب **ما لم يعرف** **في جنة منه في بيلا بل غفر**
لم يذكر النحاة ابراهيم والصيوك وذكر في كتاب في تعقيل الغلوب في الحلال
المعقولة لما تقدم وما تأخر من الذنوب واخرجه ابراهيم في مختصر البعدوس
قال الحافظ ولعله الغريب اذا امر من غفر له ما تقدم من ذنبه
وعلم له وعلم له فلم يزل من الغريب غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
وذكر في البركة في العبدوس ولم يذكر وما تأخر

طما تشييب لكل ما كثر **من الذنوب والكل ما صغره**
لغير البعد في كثر وصغره ان صلا لا تشييب يغفر الله بها ما تقدم من
الذنوب وما تأخر كبر كرات او صغير كما في جده ابو داود وابن عباس

والمعنى في هذا الخبر ان كل من صلا لا تشييب يغفر الله بها ما تقدم من
الذنوب وما تأخر كبر كرات او صغير كما في جده ابو داود وابن عباس

فندق

سعد صرا ومارعوه والاربع
المنزله وحتى انزل على

[illegible]

وفد مع الصوم والتقصير فيما اتى للعبور والتحصيل
 تقصير الزنوب غير انها يجتنب من الاذلة في موجبات غفران
 الزنوب ما تقدم منها وما تأخر او دون ما تقدم منها وما تأخر او دون
 ما تأخر بل انصر على دخول الكبائر في الصلاة والتحصيل بلا اشكال
 في دخولها وان اتى بغيرها في الكبائر كحديث الصلاة التي الصلاة تكفي
 لما بينهما ما اجتنبت الكبائر بلا اشكال ايضا في غير وجهها وان لم يصح
 على دخولها وكما في وجع بل جاء الدليل على خلافه في غير
وفي الصوم عند الاطلاق وقبل خلف شهيق للدليل مقتضى
 يعني انه جرى بين العلماء خلف مقتضى عند الاطلاق وهل يجمع على
 التحصيل للكبير والصغير او لا يجمع الا على غير ان الصغير واما الكبير
 فلا تغيب الا بالتوبة او بغيره من وجوه حملها على غيرها
 فولد من عدم علمه في الصلاة ما اجتنبت الكبائر واحتج القائل
 بالتعميم بآية الحسنات يذهب السيئات وغير هذا من الآيات والاحاديث
 الظاهرة في ذلك وكما ان الله تعالى غفر كما هلك من بينهم واتبعات
 وهو صحيح وحديث الترمذي وغيره من ذلك استغفر الله لهما ولا هو
 الحق ان يغفر واتوب عليه غفرت ذنوبه وان كان في مراتبها **فصل**
 ابو بكر بن ربيعه في حديث ما اجتنبت الكبائر موقوف وانما اطلع على
 قائله في الاصل وعلى القول بالتقصير اذا لم يصادف العمل صغيرا وكما
 كثير كتب به حسنات وروعت لمدد جهات فادخلت في نعم فالوان
 صادق كثير او كباير ولم يصادف صغيرا او يغف عنه من الكبائر

(الشقي)



اشهر واحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله
 وصحبه اجمعين